

11/58

हमारी बिरादरी



डॉ. लल्लनजी गोपाल

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय
ॐ नमो भगवते वासुदेवाय
ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय
ॐ नमो भगवते वासुदेवाय
ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

हमारी बिरादरी



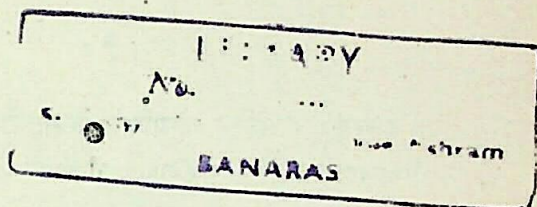
LIBRARY
No.
Shri Shri Ma Anandamayee Ashram
BANARAS

LIBRARY
No.
Shri Shri Ma Anandamayee Ashram
BANARAS

डॉ. लल्लनजी गोपाल

हमारी बिरादरी

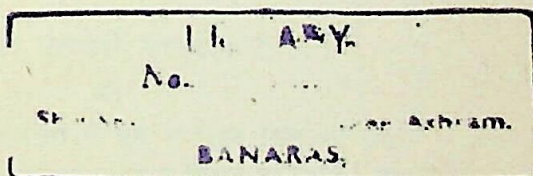
(A BOOK ON INTERNATIONAL UNDERSTANDING)



डॉ. लल्लनजी गोपाल

एम० ए०, डी० फिल० (इलाहाबाद). पी०एच० डी० (लन्दन), एफ० आर० ए० एस०

रीडर : इतिहास-विभाग, काशी हिन्दू विश्वविद्यालय



हिन्दी प्रचारक पुस्तकालय

वाराणसी-१

A Book on International Understanding (HAMARI BIRADARI)

[यूनेस्को के पेरिस कार्यालय के सहयोग से प्रकाशित]
Prepared with the Financial assistance of UNESCO.

प्रथम संस्करण

जून : १९६४

मूल्य

1 रु. 50 पैसे.

प्रकाशक

ओम्प्रकाश बेरी

हिन्दी प्रचारक पुस्तकालय

पो. बॉ. नं. ७०, पिशाचमोचन

वाराणसी-१

मुद्रक

श्रीकृष्णचन्द्र बेरी

विद्यामन्दिर प्रेस (प्रा.) लि.

डी. १५/२४, मानमन्दिर

वाराणसी-१

पूज्य दादी-अम्मा



Shri Sri Ma Anandamayee Ashram
BANARAS.

No.....

LIBRARY

श्रीमती महादेवी मदनगोपाल
को

जिन्होंने अशक्त वृद्धावस्था में एक मातृहीन शिशु को अपने
स्नेह के सहारे पाल कर उसके व्यक्तित्व का निर्माण
किया, किन्तु उससे कोई सेवा स्वीकार करने
के पहले ही २५ जनवरी, १९६४ को
एकादशी के दिन अमरत्व
प्राप्त किया ।

•

177

प्रस्तावना

बिरादरी शब्द का प्रयोग हम अपने प्रतिदिन के जीवन में प्रायः करते रहते हैं। इसी के लिये अंग्रेजी में 'ब्रदरहुड' शब्द प्रयुक्त होता है। बिरादरी में आत्मीयता और संबंध की निकटता और गहराई का भाव रहता है; इसीलिए अब कुछ संगठन अपने को बिरादरी का नाम देते हैं। बिरादरी शब्द कभी-कभी संकुचित अर्थ में भी प्रयुक्त होता है और तब यह जाति या व्यवसाय विशेष के लिये आता है।]

लेकिन हमारी बिरादरी की सीमाएँ विस्तृत हैं। पूरा मानव-समाज हमारी बिरादरी है और हम सब उसी बिरादरी के अंग हैं। अपनी बिरादरी के हितों को समझना और उसके लिये परिश्रम करना सभी का कर्तव्य है।

यह सन्तोष और हर्ष की बात है कि आज अन्तर्राष्ट्रीय भ्रातृभाव बढ़ रहा है। मानव-प्रेम का धर्म आज संसार के कोने-कोने में जाति, देश और भाषा की झूठी सीमाओं को तोड़ कर फल गया है। हर एक घर इस धर्म का मन्दिर है और प्रत्येक आदमी ही इस धर्म का आराध्य देवता है। हम सभी इस धर्म के प्रचारक हैं। हमारा कर्तव्य है कि झूठे झगड़ों और भेदभाव को दूर कर इस उच्च विचार की ज्योति, मानव की एकता की भावना का उज्ज्वल प्रकाश, दुनिया के कोने-कोने में फैलायें। हमारा प्रस्तुत प्रयास भी इसी महान् संकल्प की ओर एक नन्हा-सा कदम है।

इस पुस्तक की रचना मेरे बड़े भाई श्री चन्दन गोपाल, श्री कैलाशशन्त्र मिश्र और श्री कृष्णचन्द्र बेरी के आग्रह के कारण हुई है। श्री दिनेशकुमार शर्मा ने छपाई के बोझ को सँभाला है। मैं इन सभी सहायताओं को सधन्यवाद स्वीकार करता हूँ।

—लल्लनजी गोपाल

INDEX

Page No. 1. Introduction 1
2. The History of the Book 2
3. The Author 3
4. The Editor 4
5. The Publisher 5
6. The Printer 6
7. The Distributor 7
8. The Bookseller 8
9. The Librarian 9
10. The Reader 10
11. The Reviewer 11
12. The Critic 12
13. The Scholar 13
14. The Student 14
15. The Teacher 15
16. The Parent 16
17. The Friend 17
18. The Neighbor 18
19. The Stranger 19
20. The Enemy 20
21. The Ally 21
22. The Subject 22
23. The Object 23
24. The Cause 24
25. The Effect 25
26. The Result 26
27. The Conclusion 27
28. The Summary 28
29. The Appendix 29
30. The Bibliography 30
31. The Glossary 31
32. The Index 32
33. The Preface 33
34. The Acknowledgments 34
35. The Dedication 35
36. The Epilogue 36
37. The Postscript 37
38. The Foreword 38
39. The Introduction 39
40. The Conclusion 40
41. The Summary 41
42. The Appendix 42
43. The Bibliography 43
44. The Glossary 44
45. The Index 45
46. The Preface 46
47. The Acknowledgments 47
48. The Dedication 48
49. The Epilogue 49
50. The Postscript 50
51. The Foreword 51
52. The Introduction 52
53. The Conclusion 53
54. The Summary 54
55. The Appendix 55
56. The Bibliography 56
57. The Glossary 57
58. The Index 58
59. The Preface 59
60. The Acknowledgments 60
61. The Dedication 61
62. The Epilogue 62
63. The Postscript 63
64. The Foreword 64
65. The Introduction 65
66. The Conclusion 66
67. The Summary 67
68. The Appendix 68
69. The Bibliography 69
70. The Glossary 70
71. The Index 71
72. The Preface 72
73. The Acknowledgments 73
74. The Dedication 74
75. The Epilogue 75
76. The Postscript 76
77. The Foreword 77
78. The Introduction 78
79. The Conclusion 79
80. The Summary 80
81. The Appendix 81
82. The Bibliography 82
83. The Glossary 83
84. The Index 84
85. The Preface 85
86. The Acknowledgments 86
87. The Dedication 87
88. The Epilogue 88
89. The Postscript 89
90. The Foreword 90
91. The Introduction 91
92. The Conclusion 92
93. The Summary 93
94. The Appendix 94
95. The Bibliography 95
96. The Glossary 96
97. The Index 97
98. The Preface 98
99. The Acknowledgments 99
100. The Dedication 100
101. The Epilogue 101
102. The Postscript 102
103. The Foreword 103
104. The Introduction 104
105. The Conclusion 105
106. The Summary 106
107. The Appendix 107
108. The Bibliography 108
109. The Glossary 109
110. The Index 110
111. The Preface 111
112. The Acknowledgments 112
113. The Dedication 113
114. The Epilogue 114
115. The Postscript 115
116. The Foreword 116
117. The Introduction 117
118. The Conclusion 118
119. The Summary 119
120. The Appendix 120
121. The Bibliography 121
122. The Glossary 122
123. The Index 123
124. The Preface 124
125. The Acknowledgments 125
126. The Dedication 126
127. The Epilogue 127
128. The Postscript 128
129. The Foreword 129
130. The Introduction 130
131. The Conclusion 131
132. The Summary 132
133. The Appendix 133
134. The Bibliography 134
135. The Glossary 135
136. The Index 136
137. The Preface 137
138. The Acknowledgments 138
139. The Dedication 139
140. The Epilogue 140
141. The Postscript 141
142. The Foreword 142
143. The Introduction 143
144. The Conclusion 144
145. The Summary 145
146. The Appendix 146
147. The Bibliography 147
148. The Glossary 148
149. The Index 149
150. The Preface 150
151. The Acknowledgments 151
152. The Dedication 152
153. The Epilogue 153
154. The Postscript 154
155. The Foreword 155
156. The Introduction 156
157. The Conclusion 157
158. The Summary 158
159. The Appendix 159
160. The Bibliography 160
161. The Glossary 161
162. The Index 162
163. The Preface 163
164. The Acknowledgments 164
165. The Dedication 165
166. The Epilogue 166
167. The Postscript 167
168. The Foreword 168
169. The Introduction 169
170. The Conclusion 170
171. The Summary 171
172. The Appendix 172
173. The Bibliography 173
174. The Glossary 174
175. The Index 175
176. The Preface 176
177. The Acknowledgments 177
178. The Dedication 178
179. The Epilogue 179
180. The Postscript 180
181. The Foreword 181
182. The Introduction 182
183. The Conclusion 183
184. The Summary 184
185. The Appendix 185
186. The Bibliography 186
187. The Glossary 187
188. The Index 188
189. The Preface 189
190. The Acknowledgments 190
191. The Dedication 191
192. The Epilogue 192
193. The Postscript 193
194. The Foreword 194
195. The Introduction 195
196. The Conclusion 196
197. The Summary 197
198. The Appendix 198
199. The Bibliography 199
200. The Glossary 200
201. The Index 201
202. The Preface 202
203. The Acknowledgments 203
204. The Dedication 204
205. The Epilogue 205
206. The Postscript 206
207. The Foreword 207
208. The Introduction 208
209. The Conclusion 209
210. The Summary 210
211. The Appendix 211
212. The Bibliography 212
213. The Glossary 213
214. The Index 214
215. The Preface 215
216. The Acknowledgments 216
217. The Dedication 217
218. The Epilogue 218
219. The Postscript 219
220. The Foreword 220
221. The Introduction 221
222. The Conclusion 222
223. The Summary 223
224. The Appendix 224
225. The Bibliography 225
226. The Glossary 226
227. The Index 227
228. The Preface 228
229. The Acknowledgments 229
230. The Dedication 230
231. The Epilogue 231
232. The Postscript 232
233. The Foreword 233
234. The Introduction 234
235. The Conclusion 235
236. The Summary 236
237. The Appendix 237
238. The Bibliography 238
239. The Glossary 239
240. The Index 240
241. The Preface 241
242. The Acknowledgments 242
243. The Dedication 243
244. The Epilogue 244
245. The Postscript 245
246. The Foreword 246
247. The Introduction 247
248. The Conclusion 248
249. The Summary 249
250. The Appendix 250
251. The Bibliography 251
252. The Glossary 252
253. The Index 253
254. The Preface 254
255. The Acknowledgments 255
256. The Dedication 256
257. The Epilogue 257
258. The Postscript 258
259. The Foreword 259
260. The Introduction 260
261. The Conclusion 261
262. The Summary 262
263. The Appendix 263
264. The Bibliography 264
265. The Glossary 265
266. The Index 266
267. The Preface 267
268. The Acknowledgments 268
269. The Dedication 269
270. The Epilogue 270
271. The Postscript 271
272. The Foreword 272
273. The Introduction 273
274. The Conclusion 274
275. The Summary 275
276. The Appendix 276
277. The Bibliography 277
278. The Glossary 278
279. The Index 279
280. The Preface 280
281. The Acknowledgments 281
282. The Dedication 282
283. The Epilogue 283
284. The Postscript 284
285. The Foreword 285
286. The Introduction 286
287. The Conclusion 287
288. The Summary 288
289. The Appendix 289
290. The Bibliography 290
291. The Glossary 291
292. The Index 292
293. The Preface 293
294. The Acknowledgments 294
295. The Dedication 295
296. The Epilogue 296
297. The Postscript 297
298. The Foreword 298
299. The Introduction 299
300. The Conclusion 300
301. The Summary 301
302. The Appendix 302
303. The Bibliography 303
304. The Glossary 304
305. The Index 305
306. The Preface 306
307. The Acknowledgments 307
308. The Dedication 308
309. The Epilogue 309
310. The Postscript 310
311. The Foreword 311
312. The Introduction 312
313. The Conclusion 313
314. The Summary 314
315. The Appendix 315
316. The Bibliography 316
317. The Glossary 317
318. The Index 318
319. The Preface 319
320. The Acknowledgments 320
321. The Dedication 321
322. The Epilogue 322
323. The Postscript 323
324. The Foreword 324
325. The Introduction 325
326. The Conclusion 326
327. The Summary 327
328. The Appendix 328
329. The Bibliography 329
330. The Glossary 330
331. The Index 331
332. The Preface 332
333. The Acknowledgments 333
334. The Dedication 334
335. The Epilogue 335
336. The Postscript 336
337. The Foreword 337
338. The Introduction 338
339. The Conclusion 339
340. The Summary 340
341. The Appendix 341
342. The Bibliography 342
343. The Glossary 343
344. The Index 344
345. The Preface 345
346. The Acknowledgments 346
347. The Dedication 347
348. The Epilogue 348
349. The Postscript 349
350. The Foreword 350
351. The Introduction 351
352. The Conclusion 352
353. The Summary 353
354. The Appendix 354
355. The Bibliography 355
356. The Glossary 356
357. The Index 357
358. The Preface 358
359. The Acknowledgments 359
360. The Dedication 360
361. The Epilogue 361
362. The Postscript 362
363. The Foreword 363
364. The Introduction 364
365. The Conclusion 365
366. The Summary 366
367. The Appendix 367
368. The Bibliography 368
369. The Glossary 369
370. The Index 370
371. The Preface 371
372. The Acknowledgments 372
373. The Dedication 373
374. The Epilogue 374
375. The Postscript 375
376. The Foreword 376
377. The Introduction 377
378. The Conclusion 378
379. The Summary 379
380. The Appendix 380
381. The Bibliography 381
382. The Glossary 382
383. The Index 383
384. The Preface 384
385. The Acknowledgments 385
386. The Dedication 386
387. The Epilogue 387
388. The Postscript 388
389. The Foreword 389
390. The Introduction 390
391. The Conclusion 391
392. The Summary 392
393. The Appendix 393
394. The Bibliography 394
395. The Glossary 395
396. The Index 396
397. The Preface 397
398. The Acknowledgments 398
399. The Dedication 399
400. The Epilogue 400
401. The Postscript 401
402. The Foreword 402
403. The Introduction 403
404. The Conclusion 404
405. The Summary 405
406. The Appendix 406
407. The Bibliography 407
408. The Glossary 408
409. The Index 409
410. The Preface 410
411. The Acknowledgments 411
412. The Dedication 412
413. The Epilogue 413
414. The Postscript 414
415. The Foreword 415
416. The Introduction 416
417. The Conclusion 417
418. The Summary 418
419. The Appendix 419
420. The Bibliography 420
421. The Glossary 421
422. The Index 422
423. The Preface 423
424. The Acknowledgments 424
425. The Dedication 425
426. The Epilogue 426
427. The Postscript 427
428. The Foreword 428
429. The Introduction 429
430. The Conclusion 430
431. The Summary 431
432. The Appendix 432
433. The Bibliography 433
434. The Glossary 434
435. The Index 435
436. The Preface 436
437. The Acknowledgments 437
438. The Dedication 438
439. The Epilogue 439
440. The Postscript 440
441. The Foreword 441
442. The Introduction 442
443. The Conclusion 443
444. The Summary 444
445. The Appendix 445
446. The Bibliography 446
447. The Glossary 447
448. The Index 448
449. The Preface 449
450. The Acknowledgments 450
451. The Dedication 451
452. The Epilogue 452
453. The Postscript 453
454. The Foreword 454
455. The Introduction 455
456. The Conclusion 456
457. The Summary 457
458. The Appendix 458
459. The Bibliography 459
460. The Glossary 460
461. The Index 461
462. The Preface 462
463. The Acknowledgments 463
464. The Dedication 464
465. The Epilogue 465
466. The Postscript 466
467. The Foreword 467
468. The Introduction 468
469. The Conclusion 469
470. The Summary 470
471. The Appendix 471
472. The Bibliography 472
473. The Glossary 473
474. The Index 474
475. The Preface 475
476. The Acknowledgments 476
477. The Dedication 477
478. The Epilogue 478
479. The Postscript 479
480. The Foreword 480
481. The Introduction 481
482. The Conclusion 482
483. The Summary 483
484. The Appendix 484
485. The Bibliography 485
486. The Glossary 486
487. The Index 487
488. The Preface 488
489. The Acknowledgments 489
490. The Dedication 490
491. The Epilogue 491
492. The Postscript 492
493. The Foreword 493
494. The Introduction 494
495. The Conclusion 495
496. The Summary 496
497. The Appendix 497
498. The Bibliography 498
499. The Glossary 499
500. The Index 500
501. The Preface 501
502. The Acknowledgments 502
503. The Dedication 503
504. The Epilogue 504
505. The Postscript 505
506. The Foreword 506
507. The Introduction 507
508. The Conclusion 508
509. The Summary 509
510. The Appendix 510
511. The Bibliography 511
512. The Glossary 512
513. The Index 513
514. The Preface 514
515. The Acknowledgments 515
516. The Dedication 516
517. The Epilogue 517
518. The Postscript 518
519. The Foreword 519
520. The Introduction 520
521. The Conclusion 521
522. The Summary 522
523. The Appendix 523
524. The Bibliography 524
525. The Glossary 525
526. The Index 526
527. The Preface 527
528. The Acknowledgments 528
529. The Dedication 529
530. The Epilogue 530
531. The Postscript 531
532. The Foreword 532
533. The Introduction 533
534. The Conclusion 534
535. The Summary 535
536. The Appendix 536
537. The Bibliography 537
538. The Glossary 538
539. The Index 539
540. The Preface 540
541. The Acknowledgments 541
542. The Dedication 542
543. The Epilogue 543
544. The Postscript 544
545. The Foreword 545
546. The Introduction 546
547. The Conclusion 547
548. The Summary 548
549. The Appendix 549
550. The Bibliography 550
551. The Glossary 551
552. The Index 552
553. The Preface 553
554. The Acknowledgments 554
555. The Dedication 555
556. The Epilogue 556
557. The Postscript 557
558. The Foreword 558
559. The Introduction 559
560. The Conclusion 560
561. The Summary 561
562. The Appendix 562
563. The Bibliography 563
564. The Glossary 564
565. The Index 565
566. The Preface 566
567. The Acknowledgments 567
568. The Dedication 568
569. The Epilogue 569
570. The Postscript 570
571. The Foreword 571
572. The Introduction 572
573. The Conclusion 573
574. The Summary 574
575. The Appendix 575
576. The Bibliography 576
577. The Glossary 577
578. The Index 578
579. The Preface 579
580. The Acknowledgments 580
581. The Dedication 581
582. The Epilogue 582
583. The Postscript 583
584. The Foreword 584
585. The Introduction 585
586. The Conclusion 586
587. The Summary 587
588. The Appendix 588
589. The Bibliography 589
590. The Glossary 590
591. The Index 591
592. The Preface 592
593. The Acknowledgments 593
594. The Dedication 594
595. The Epilogue 595
596. The Postscript 596
597. The Foreword 597
598. The Introduction 598
599. The Conclusion 599
600. The Summary 600
601. The Appendix 601
602. The Bibliography 602
603. The Glossary 603
604. The Index 604
605. The Preface 605
606. The Acknowledgments 606
607. The Dedication 607
608. The Epilogue 608
609. The Postscript 609
610. The Foreword 610
611. The Introduction 611
612. The Conclusion 612
613. The Summary 613
614. The Appendix 614
615. The Bibliography 615
616. The Glossary 616
617. The Index 617
618. The Preface 618
619. The Acknowledgments 619
620. The Dedication 620
621. The Epilogue 621
622. The Postscript 622
623. The Foreword 623
624. The Introduction 624
625. The Conclusion 625
626. The Summary 626
627. The Appendix 627
628. The Bibliography 628
629. The Glossary 629
630. The Index 630
631. The Preface 631
632. The Acknowledgments 632
633. The Dedication 633
634. The Epilogue 634
635. The Postscript 635
636. The Foreword 636
637. The Introduction 637
638. The Conclusion 638
639. The Summary 639
640. The Appendix 640
641. The Bibliography 641
642. The Glossary 642
643. The Index 643
644. The Preface 644
645. The Acknowledgments 645
646. The Dedication 646
647. The Epilogue 647
648. The Postscript 648
649. The Foreword 649
650. The Introduction 650
651. The Conclusion 651
652. The Summary 652
653. The Appendix 653
654. The Bibliography 654
655. The Glossary 655
656. The Index 656
657. The Preface 657
658. The Acknowledgments 658
659. The Dedication 659
660. The Epilogue 660
661. The Postscript 661
662. The Foreword 662
663. The Introduction 663
664. The Conclusion 664
665. The Summary 665
666. The Appendix 666
667. The Bibliography 667
668. The Glossary 668
669. The Index 669
670. The Preface 670
671. The Acknowledgments 671
672. The Dedication 672
673. The Epilogue 673
674. The Postscript 674
675. The Foreword 675
676. The Introduction 676
677. The Conclusion 677
678. The Summary 678
679. The Appendix 679
680. The Bibliography 680
681. The Glossary 681
682. The Index 682
683. The Preface 683
684. The Acknowledgments 684
685. The Dedication 685
686. The Epilogue 686
687. The Postscript 687
688. The Foreword 688
689. The Introduction 689
690. The Conclusion 690
691. The Summary 691
692. The Appendix 692
693. The Bibliography 693
694. The Glossary 694
695. The Index 695
696. The Preface 696
697. The Acknowledgments 697
698. The Dedication 698
699. The Epilogue 699
700. The Postscript 700
701. The Foreword 701
702. The Introduction 702
703. The Conclusion 703
704. The Summary 704
705. The Appendix 705
706. The Bibliography 706
707. The Glossary 707
708. The Index 708
709. The Preface 709
710. The Acknowledgments 710
711. The Dedication 711
712. The Epilogue 712
713. The Postscript 713
714. The Foreword 714
715. The Introduction 715
716. The Conclusion 716
717. The Summary 717
718. The Appendix 718
719. The Bibliography 719
720. The Glossary 720
721. The Index 721
722. The Preface 722
723. The Acknowledgments 723
724. The Dedication 724
725. The Epilogue 725
726. The Postscript 726
727. The Foreword 727
728. The Introduction 728
729. The Conclusion 729
730. The Summary 730
731. The Appendix 731
732. The Bibliography 732
733. The Glossary 733
734. The Index 734
735. The Preface 735
736. The Acknowledgments 736
737. The Dedication 737
738. The Epilogue 738
739. The Postscript 739
740. The Foreword 740
741. The Introduction 741
742. The Conclusion 742
743. The Summary 743
744. The Appendix 744
745. The Bibliography 745
746. The Glossary 746
747. The Index 747
748. The Preface 748
749. The Acknowledgments 749
750. The Dedication 750
751. The Epilogue 751
752. The Postscript 752
753. The Foreword 753
754. The Introduction 754
755. The Conclusion 755
756. The Summary 756
757. The Appendix 757
758. The Bibliography 758
759. The Glossary 759
760. The Index 760
761. The Preface 761
762. The Acknowledgments 762
763. The Dedication 763
764. The Epilogue 764
765. The Postscript 765
766. The Foreword 766
767. The Introduction 767
768. The Conclusion 768
769. The Summary 769
770. The Appendix 770
771. The Bibliography 771
772. The Glossary 772
773. The Index 773
774. The Preface 774
775. The Acknowledgments 775
776. The Dedication 776
777. The Epilogue 777
778. The Postscript 778
779. The Foreword 779
780. The Introduction 780
781. The Conclusion 781
782. The Summary 782
783. The Appendix 783
784. The Bibliography 784
785. The Glossary 785
786. The Index 786
787. The Preface 787
788. The Acknowledgments 788
789. The Dedication 789
790. The Epilogue 790
791. The Postscript 791
792. The Foreword 792
793. The Introduction 793
794. The Conclusion 794
795. The Summary 795
796. The Appendix 796
797. The Bibliography 797
798. The Glossary 798
799. The Index 799
800. The Preface 800
801. The Acknowledgments 801
802. The Dedication 802
803. The Epilogue 803
804. The Postscript 804
805. The Foreword 805
806. The Introduction 806
807. The Conclusion 807
808. The Summary 808
809. The Appendix 809
810. The Bibliography 810
811. The Glossary 811
812. The Index 812
813. The Preface 813
814. The Acknowledgments 814
815. The Dedication 815
816. The Epilogue 816
817. The Postscript 817
818. The Foreword 818
819. The Introduction 819
820. The Conclusion 820
821. The Summary 821
822. The Appendix 822
823. The Bibliography 823
824. The Glossary 824
825. The Index 825
826. The Preface 826
827. The Acknowledgments 827
828. The Dedication 828
829. The Epilogue 829
830. The Postscript 830
831. The Foreword 831
832. The Introduction 832
833. The Conclusion 833
834. The Summary 834
835. The Appendix 835
836. The Bibliography 836
837. The Glossary 837
838. The Index 838
839. The Preface 839
840. The Acknowledgments 840
841. The Dedication 841
842. The Epilogue 842
843. The Postscript 843
844. The Foreword 844
845. The Introduction 845
846. The Conclusion 846
847. The Summary 847
848. The Appendix 848
849. The Bibliography 849
850. The Glossary 850
851. The Index 851
852. The Preface 852
853. The Acknowledgments 853
854. The Dedication 854
855. The Epilogue 855
856. The Postscript 856
857. The Foreword 857
858. The Introduction 858
859. The Conclusion 859
860. The Summary 860
861. The Appendix 861
862. The Bibliography 862
863. The Glossary 863
864. The Index 864
865. The Preface 865
866. The Acknowledgments 866
867. The Dedication 867
868. The Epilogue 868
869. The Postscript 869
870. The Foreword 870
871. The Introduction 871
872. The Conclusion 872
873. The Summary 873
874. The Appendix 874
875. The Bibliography 875
876. The Glossary 876
877. The Index 877
878. The Preface 878
879. The Acknowledgments 879
880. The Dedication 880
881. The Epilogue 881
882. The Postscript 882
883. The Foreword 883
884. The Introduction 884
885. The Conclusion 885
886. The Summary 886
887. The Appendix 887
888. The Bibliography 888
889. The Glossary 889
890. The Index 890
891. The Preface 891
892. The Acknowledgments 892
893. The Dedication 893
894. The Epilogue 894
895. The Postscript 895
896. The Foreword 896
897. The Introduction 897
898. The Conclusion 898
899. The Summary 899
900. The Appendix 900
901. The Bibliography 901
902. The Glossary 902
903. The Index 903
904. The Preface 904
905. The Acknowledgments 905
906. The Dedication 906
907. The Epilogue 907
908. The Postscript 908
909. The Foreword 909
910. The Introduction 910
911. The Conclusion 911
912. The Summary 912
913. The Appendix 913
914. The Bibliography 914
915. The Glossary 915
916. The Index 916
917. The Preface 917
918. The Acknowledgments 918
919. The Dedication 919
920. The Epilogue 920
921. The Postscript 921
922. The Foreword 922
923. The Introduction 923
924. The Conclusion 924
925. The Summary 925
926. The Appendix 926
927. The Bibliography 927
928. The Glossary 928
929. The Index 929
930. The Preface 930
931. The Acknowledgments 931
932. The Dedication 932
933. The Epilogue 933
934. The Postscript 934
935. The Foreword 935
936. The Introduction 936
937. The Conclusion 937
938. The Summary 938
939. The Appendix 939
940. The Bibliography 940
941. The Glossary 941
942. The Index 942
943. The Preface 943
944. The Acknowledgments 944
945. The Dedication 945
946. The Epilogue 946
947. The Postscript 947
948. The Foreword 948
949. The Introduction 949
950. The Conclusion 950
951. The Summary 951
952. The Appendix 952
953. The Bibliography 953
954. The Glossary 954
955. The Index 955
956. The Preface 956
957. The Acknowledgments 957
958. The Dedication 958
959. The Epilogue 959
960. The Postscript 960
961. The Foreword 961
962. The Introduction 962
963. The Conclusion 963
964. The Summary 964
965. The Appendix 965
966. The Bibliography 966
967. The Glossary 967
968. The Index 968
969. The Preface 969
970. The Acknowledgments 970
971. The Dedication 971
972. The Epilogue 972
973. The Postscript 973
974. The Foreword 974
975. The Introduction 975
976. The Conclusion 976
977. The Summary 977
978. The Appendix 978
979. The Bibliography 979
980. The Glossary 980
981. The Index 981
982. The Preface 982
983. The Acknowledgments 983
984. The Dedication 984
98

अनुक्रम

अध्याय	विषय	पृ. सं.
१.	भूमिका	११
२.	प्राचीनकाल की सभ्यताएँ	१५
३.	ग्रीस और रोम की देन	२६
४.	ईसाई धर्म और मध्यकालीन योरप	४०
५.	अन्तर्राष्ट्रीय संघटन की ओर	५२
६.	बीसवीं सदी में अन्तर्राष्ट्रीय संघटन	६५
७.	प्राचीन धर्मों में विश्व-बन्धुत्व के विचार	८२

—:०:—



हमारी

बिरादरी



विष्णु
विष्णु

अध्याय/एक

भूमिका

अज्ञान की दुनिया अनेक दृष्टियों से एक इकाई बनती जा रही है। वैज्ञानिक खोजों के वरदान के फलस्वरूप संसार के विभिन्न भागों का अन्तर कम होता जा रहा है तथा समय और स्थान की दूरी घटती जा रही है। हम संसार के किसी भी कोने में थोड़े समय में ही पहुँच सकते हैं और वहाँ के समाचार बहुत कम समय में हम तक आ जाते हैं। संसार के विभिन्न भागों का भाग्य बहुत माने में मिल कर एक हो गया है। दूर के किसी भी देश में होनेवाली घटना का हमारे देश के भविष्य पर गहरा प्रभाव पड़ सकता है। शिक्षा और ज्ञान के परस्पर आदान के कारण कम से कम शिक्षित वर्ग में सांस्कृतिक जीवन, आदर्शों और विचारों के मामले में एकरूपता दिखलाई पड़ती है। भेद-भाव की दीवारें गिरती जा रही हैं और आदमी-आदमी का दिल एक होता जा रहा है।

हमारी विरादरी

संसार में आज अनेक समस्यायें अलग-अलग देशों की दृष्टि से नहीं बल्कि सारी दुनिया के हित की दृष्टि से, एक साथ और एक ही स्तर पर सोची और हल की जाती हैं। संयुक्त-राष्ट्र-संघ और उसके अंगों के कार्यों की सफलता के कारण आदमी के दिल में यह बात घर करती जा रही है कि मनुष्य की अनेक आवश्यकताओं और अनेक कार्यों के लिए अन्तर्राष्ट्रीय स्तर पर संस्थाएँ होनी चाहिये। पूरे संसार के लिये अनेक बातों के लिए एक अन्तर्राष्ट्रीय शासन-व्यवस्था हो, इस विचार के मानने वालों की भी संख्या बहुत अधिक है।

आज का समझदार आदमी यह जानता है कि संसार के सम्मुख भविष्य में दो प्रकार की संभावनायें हैं—या तो संसार की एकता को स्वीकार कर शान्ति और सहयोग के साथ रहना या कलह और भेद उत्पन्न करने वाली विनाशकारी प्रवृत्तियों के वश में आकर अपने को नष्ट कर डालना। विज्ञान का दुरुपयोग करके जो विध्वंसकारी अस्त्र-शस्त्रों का निर्माण हो रहा है उनको देखकर यह स्पष्ट हो जाता है कि यदि संसार का भविष्य दूसरी संभावना के अनुसार चला तो प्रलय-

हमारी विरादरी

कारी विनाश से मानव-समाज को बचाना असंभव हो जायगा ।

इतना कुछ होते हुए भी आज का आदमी संसार की एकता के लिए काम करने वाले लोगों और संस्थाओं को कभी-कभी पूरे रूप में सहायता नहीं दे पाता । उसके रास्ते में उसके सोचने के पुराने ढंग, कुसंस्कार और सदियों के संकीर्ण और भेद उत्पन्न करने वाले विचार रोड़े खड़े करते हैं । इन बाधाओं में प्रमुख विचार राष्ट्रीय भक्ति का है, जो मनुष्य के छिछले मन और उसके स्वार्थ को उकसा कर उसके दृष्टिकोण को सीमित और संकुचित कर देता है । वह बड़े पैमाने पर नहीं सोच पाता और पूरे संसार के लिए अपनी स्वामिभक्ति की भावना को बढ़ावा नहीं दे पाता । अन्तर्राष्ट्रीय भाई-चारे की भावना बढ़ाने के लिये यह जरूरी है कि इन पिछड़े हुए विचारों के स्थान पर संसार को इकाई समझने वाले विचार को बढ़ावा मिले । इस पुस्तक में हम यह देखेंगे कि संसार की एकता और आदमी के भाई-चारे के विचार कोई आज ही उत्पन्न नहीं हुए हैं । बहुत पहले से आदमी इस ढंग से सोचता

हमारी बिरादरी

चला आ रहा है और उसने समय-समय पर इसको कार्य-रूप में भी प्रयुक्त किया है । संसार की प्रसिद्ध सभ्यताओं, धर्मों और विचारकों ने भी ऐसे भाव रखे हैं । यह गौरवमय इतिहास शान्ति और अन्तर्राष्ट्रीय सद्भाव के समर्थकों के विचारों का समर्थन करता है और उनके हाथों को मजबूत करता है ।



अध्याय/दो

प्राचीन काल की सभ्यतायें

मनुष्य के जितने भी गुण या जितनी भी विशेषतायें हैं, जिनके अनुसार उसकी परिभाषा दी जाती है, उनमें एक यह भी है कि वह एक सामाजिक प्राणी है। वह अपना अधिकांश कार्य समूह में रह कर करता है। वह समझता है कि दूसरे मनुष्यों की भलाई और उसकी स्वयं की भलाई में विरोध नहीं है, बल्कि सब का हित इसी में है कि वे सामूहिक जीवन बितायें और जहाँ तक संभव हो अपने कार्य एक समूह के रूप में करें। मनुष्य एक सामाजिक प्राणी है, यह बात ग्रीस के प्रसिद्ध विद्वान और विचारक अरस्तू ने कही थी। लेकिन आज हर एक सोचने-समझने वाला व्यक्ति इस बात को स्वीकार करता है। यह एक ऐसा सत्य बन गया है जिसको सिद्ध करने के लिए किसी प्रमाण या तर्क को नहीं ढूँढ़ा जाता।

संसार के इतिहास के शुरू में आदमी के दिल में क्या भाव उठते थे, वह दूसरे आदमियों के बारे में क्या

हमारी विरादरी

सोचता था, उसमें भाई-चारे के भाव कहाँ तक जागे हुए थे और अपने से अलग और भिन्न समूहों के साथ एकता स्थापित करने के लिये उसकी क्या कल्पना थी, इन सभी प्रश्नों का निश्चित उत्तर देना कठिन है। उस समय जब कि अक्षरों और लिपि का जन्म नहीं हो पाया था मनुष्य अपने विचारों को स्थायी रूप देने और आगे आने वाली पीढ़ी के लिए उन्हें संजोने के लिये कोई भी सफल काम नहीं कर पाया।

लेकिन इतना तो हम उस समय के प्रमाणों को पाये बिना भी केवल कल्पना और तर्क के सहारे कह सकते हैं कि विभिन्न वर्गों और समूहों में परस्पर सम्पर्क सदैव प्रारंभ से ही किसी न किसी रूप में रहा होगा। सभी प्रकार के सामाजिक समूह, कबीले, जाति और राष्ट्र मनुष्यों के परस्पर मिलने से ही बने हैं। जिन कारणों से, जिन इच्छाओं और आवश्यकताओं से प्रेरित होकर मनुष्य अपना एक समाज बनाता है, उन्हीं के कारण विभिन्न सामाजिक समूहों में भी परस्पर मेल, सहयोग और सम्पर्क स्थापित होते हैं। इसलिए संसार के इतिहास के प्रारंभ से ही विभिन्न समूहों को एक

हमारी विरादरी

दूसरे के सम्पर्क में आने और किसी-न-किसी रूप में प्रभावित होने का मौका मिलता रहा होगा। पास के कबीले और समूहों के साथ किसी न किसी रूप में उनका व्यापार अथवा सामग्रियों का आदान-प्रदान चलता रहा होगा, भोजन अथवा दूसरी आवश्यकताओं की पूर्ति के लिए कभी-कभी अपना स्थान छोड़ कर उन्हें दूसरे स्थानों की यात्रा करनी पड़ती होगी और इस प्रकार नये लोगों के सम्पर्क में वे आते होंगे। कभी-कभी अपने से भिन्न वर्गों के व्यक्तियों का सत्कार करने और उनकी सुरक्षा के लिए कोशिश करने का भी मौका आता रहा होगा। लेकिन कोई ज़रूरी नहीं है कि ऐसे सम्पर्क और दूसरे के संबंध में आने की बात केवल शान्ति के समय में ही उठती थी। हमें इस संभावना का भी महत्व समझना चाहिए कि और कुछ नहीं तो युद्ध और कलह के द्वारा भी ये कबीले और समाज एक दूसरे के नजदीक आये होंगे। इस प्रकार चाहे मामूली पैमाने पर ही सही सामाजिक वर्गों को एक दूसरे को समझने, संस्कृति के आदान-प्रदान का और परस्पर एकता के विचार को बढ़ाने का कुछ-न-कुछ

हमारी विरादरी

अवसर बहुत पहले से ही मिलता रहा होगा। इन कबीलों के परस्पर सम्पर्क और प्रभाव का दायरा धीरे-धीरे बढ़ता ही गया होगा। जिस प्रकार किसी स्थिर जलाशय में कोई डेला फेंकने पर लहरियाँ उठती हैं, जिनका घेरा धीरे-धीरे फैलता जाता है, उसी प्रकार ये सम्पर्क सीमित नहीं रह पाये होंगे।



गुहानिवासी मानव-परिवार

संसार के विभिन्न भागों से पाषाण-युग की सभ्यताओं के जो अवशेष मिले हैं उनसे ज्ञात होता है कि लोगों का मेल आकस्मिक या क्षणिक नहीं रह गया था। उनके सामूहिक जीवन में हम एक स्पष्ट और

हमारी विरादरी

सुनिश्चित योजना देखते हैं । ऐसा लगता है कि उन्होंने जन्म से मरण तक के सभी कामों में परस्पर सहयोग और सामूहिक जीवन की आवश्यकताओं को सहसूस किया था और उसके अनुसार काम भी किया था । यद्यपि परिस्थितियों, भौगोलिक और जलवायु की दशा, के अनुसार इनकी सभ्यता में कुछ भेद और इनकी विशेषतायें दिखलाई पड़ती हैं फिर भी एक ही प्रकार की स्थिति में रहने वाले और समीप के कई कबीले और बस्तियों में अद्भुत समानता भी मिलती है । स्पष्ट है कि इन बस्तियों के लोग समय और स्थान की दूरी के बावजूद भी एक दूसरे के सम्पर्क में आते थे और विचारों और संस्कृति के तत्वों का आदान-प्रदान करते थे । इस युग की सभ्यताओं का अध्ययन करने से लगता है कि कई कबीले और समाजों ने अपना मूल स्थान छोड़ कर बहुत दूर-दूर के देशों की यात्रा की, वहाँ जाकर बसे और इस प्रकार सभ्यता की प्रगति को वहाँ भी फैलाया । उस युग की प्राकृतिक बाधाओं को सोचते हुए मनुष्य का इतनी दूर की यात्रा करना और इस प्रकार संस्कृति की एकता के लिए अनजाने ही कार्य

हमारी विरादरी

करना सचमुच अद्भुत, रोमांचकारी और आज के युग में मानव-मानव की एकता और भाई-चारे के लिये प्रयत्न करनेवालों के लिए उत्साह बढ़ानेवाली बात है।

इन पाषाणकालीन संस्कृतियों के बाद पहली बार सुनिश्चित प्रकार से सभ्यता का जन्म नदियों की घाटियों में हुआ था। नील, दजला-फरात, सिन्धु और यांग्त्सेक्यांग नदियों की घाटियों ने ही सबसे पहले संस्कृति के विकास की कहानी सुनी। इनमें से भिन्न और मेसोपोटामिया के राज्यों के बारे में तो हमें वहाँ से प्राप्त सामग्रियों से काफी बातें मालूम होती हैं किन्तु चीन और सिन्धु-घाटी की सभ्यताएँ इस विषय में मौन जैसी हैं। शुरू-शुरू में इन स्थानों में नगर-राज्य ही स्थापित हुए जो धीरे-धीरे कुछ बड़े राज्यों में बदल गये थे। इन राज्यों को छोड़ कर बाकी अधिकांश प्रदेश जंगलों से भरे हुए थे, जिनमें कहीं-कहीं पर असभ्य और जंगली जातियाँ रहती थीं। इस प्रकार ये राज्य असभ्यता के विस्तृत रेगिस्तान में छोटे-छोटे नखलिस्तान जैसे थे। इन राज्यों का ध्यान हमेशा अपनी सुरक्षा को मजबूत बनाने और अगर संभव हुआ तो अपने

हमारी विरादरी

कमजोर पड़ोसी राज्य को पराजित करके अपने राज्य की शक्ति को बढ़ाने की ओर था। लेकिन इसके माने यह नहीं है कि इन राज्यों में आपस में कोई शान्तिपूर्ण संबंध नहीं थे। इन राज्यों में भी समय-समय पर सन्धि और मैत्री के संबंध स्थापित होते थे, शान्ति फैलती थी तथा व्यापार और परस्पर मिलन संभव होता था। संसार के इतिहास की सबसे पहली संधि जिसका ज्ञान हमें है ईसा से लगभग ३००० वर्ष पहले की है। उम्म और लगश के राजाओं के बीच सीमा के संबंध में झगड़ा था। मामले के फैसले के लिए किश के राजा मेसिलिम को पंच बनाया गया। उसने अपने पड़ोसियों के झगड़े को सुलझा दिया। इस उदाहरण के बल पर हम कह सकते हैं कि उस युग में इन राज्यों के बीच में ऐसी संधियाँ और इस प्रकार से पंचों के द्वारा झगड़ों का शान्तिपूर्ण उपायों से निर्णय कोई असाधारण बात नहीं थी।

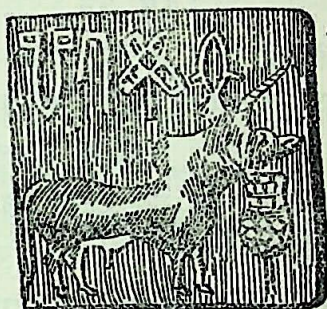
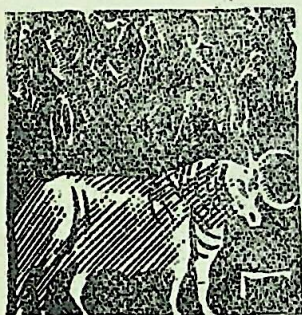
ये नगर-राज्य अपनी विशेषतायें रखते हुए भी अनेक मामलों में सांस्कृतिक दृष्टि से एक थे। उदाहरण के लिए सिन्धु-घाटी की सभ्यता को ही देखें।

हमारी विरादरी

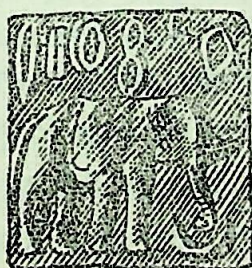
इसके दो प्रसिद्ध केन्द्र पाकिस्तान के हड़प्पा और मोहेंजोदड़ो नाम के स्थानों में थे । लेकिन यह संस्कृति सिन्धु की घाटी तक ही सीमित नहीं थी । इसका विस्तार पूर्व में भी बहुत दूर तक संभवतः मेरठ के आलमगीरपुर स्थान तक था । इसी प्रकार उत्तर में अम्बाला जिले के रूपड़ नाम के स्थान से दक्षिण में भड़ौच के पास तक यह फैली हुई थी । इस संस्कृति की जो विशेषतायें हैं वे इस बड़े प्रदेश के सभी स्थानों में दिखाई पड़ती हैं, जिससे लगता है कि इन नगरों और केन्द्रों में आश्चर्यजनक सांस्कृतिक एकता थी, जो परस्पर सम्पर्क के कारण ही संभव हुई होगी । सिन्धु-घाटी की सभ्यता के लोगों का भारत से बाहर रहने वाले लोगों से भी संबंध था । ऐसा मालूम होता है कि सिन्धुघाटी के लोग इन देशों में व्यापार के लिये जाते थे । ये लोग समुद्रों के मार्ग से इन देशों में जाते थे । गुजरात में लोथल नाम का स्थान इनका एक ऐसा ही बन्दरगाह था जिसके द्वारा ये विदेशों से अपना संबंध बनाते थे । कुछ विद्वानों का तो यह भी कहना है कि उस युग में सुमेरिया के लोगों और सिन्धु-घाटी

हमारी विरादरी

की सभ्यता के लोगों में सांस्कृतिक आदान-प्रदान भी होता था। किन्तु निश्चित प्रमाणों की कमी के कारण



मोहेंजोदड़ो की मोहरें



इन प्रभावों का स्वरूप सही प्रकार से नहीं बतलाया जा सकता है।

मिस्र के राज्य का लक्ष्य दूसरे राज्यों से कुछ भिन्न था। यद्यपि मिस्र भी दूसरे राज्यों के साथ युद्ध

हमारी विरादरी

करता था फिर भी मिस्र के लोगों का हित इसी में था कि वे दूसरे देशों के साथ मित्रता और शान्ति के संबंध बनाये रखें। ईसा पूर्व १२७८ में मिस्र के राजा रमसेस द्वितीय और हित्ती नरेश हत्तुशिलिश में एक सन्धि हुई जो अन्तर्राष्ट्रीय इतिहास का एक भव्य लेख है। इस में दोनों पक्षों ने सहस्रों देवी-देवताओं को साक्षी बना कर यह तय किया कि वे परस्पर युद्ध नहीं करेंगे और एक-दूसरे की रक्षा करेंगे तथा दूसरे राज्य में होने वाले विद्रोहों को दबाने में सहायता करेंगे और न्याय के पंजे से भागने वालों को शरण नहीं देंगे, बल्कि उन्हें बन्दी बना कर दूसरे राज्य के अधिकारियों के पास लौटा देंगे। इस सन्धि के फलस्वरूप दोनों राज्यों के बीच लगभग पचास वर्षों तक शान्ति बनी रही।

१११० ईसा पूर्व में मिस्र में एक राजदूत चीन से आया था। विदेशी यात्रियों की रक्षा का पूरा प्रबन्ध किया जाता था। एक अभिलेख से मालूम होता है कि साइप्रस के रहने वाले एक ऊन के व्यापारी की मिस्र में मृत्यु हो गई। मिस्र राज्य के अधिकारियों ने उसके सामान को अपने अधिकार में कर लिया और बाद में उनकी एक सूची बना कर उन्हें उपयुक्त अधि-

हमारी विरादरी

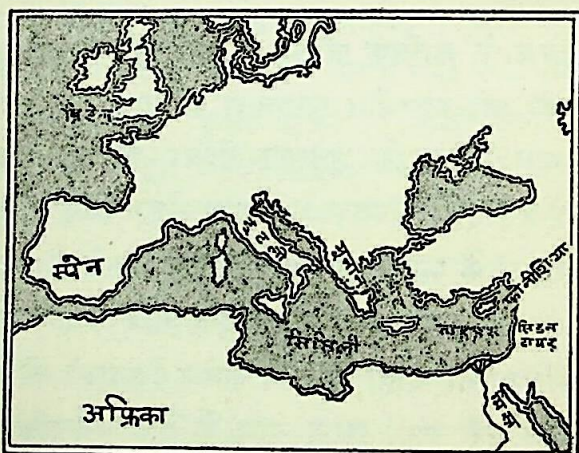
कारियों के द्वारा साइप्रस भेज दिया। विदेशियों को उचित अधिकार देने और उनके साथ बराबरी का बर्ताव करने के मामले में मिस्र के लोग उस समय की अन्य सभ्यताओं से बहुत आगे थे। एक विदेशी का मिस्र के लोगों के साथ विवाह कानून की दृष्टि में जायज था। विदेशों से आ कर लोग मिस्र में बस सकते थे और मिस्र के आर्थिक जीवन में भाग ले सकते थे।

मिस्र के धार्मिक जीवन में भी एक विचारधारा ऐसी थी, जो मानवीय समानता के भाव की समर्थक थी। इस विचार के अनुसार ईश्वर के सामने सभी बराबर हैं। इसी परम्परा के प्रकाश में हम मिस्र के नरेश अमेनोफिस के कार्यों का महत्व समझ सकते हैं। उसने एक सार्वभौम साम्राज्य और एक सार्वभौम धर्म की स्थापना करनी चाही, जिसमें अनेक देवताओं की पूजा के स्थान पर उसने एटन नाम के एक सर्वशक्तिमान देव की पूजा चलाई।

उस युग में सांस्कृतिक आदान-प्रदान के कार्य में सुमेरियन, बेबीलोनियन, फ़ोनेशियन, और आरमे-

हमारी विरादरी

नियन लोगों ने विशेष भाग लिया । इन लोगों की व्यापार में रुचि थी । बेबीलोन तो व्यापार के द्वारा पूर्व और पश्चिम के देशों को जोड़नेवाली एक मजबूत कड़ी थी । जल-मार्ग के अलावा स्थल-मार्ग के द्वारा भी इन देशों के बीच संबंध होते थे । बेबीलोन का स्थान इस अन्तर्राष्ट्रीय व्यापार में इतना महत्वपूर्ण था कि बेबीलोन की भाषा अन्तर्राष्ट्रीय व्यापार की



फोनेशिया और उसके समीप के देश

भाषा बन गई और बेबीलोन के व्यापारिक नियम दूसरे देशों में भी माने जाते थे । पश्चिमी एशिया

हमारी बिरादरी

में कई नगर इस अन्तर्राष्ट्रीय व्यापार के केन्द्र होने के कारण समृद्ध हो गये । एशिया माइनर में स्थित ट्राय नाम का नगर तो अन्तर्राष्ट्रीय मेलों के लिए प्रसिद्ध था । फोनेशियन और आरमेनियन लोगों ने पश्चिमी भूमध्यसागर में अपना व्यापारिक प्रभुत्व स्थापित किया था । व्यापार के लिए पश्चिम की ओर बढ़ते हुए वे जिब्राल्टर तक पहुँचे थे । इस प्रकार उन्होंने सांस्कृतिक एकता स्थापित करने और सभ्यता को फैलाने में महत्वपूर्ण सहायता की ।



फोनेशियन नाविक

असीरियन लोग सांस्कृतिक मामलों में अधिक रुचि नहीं रखते थे । उनकी प्रवृत्ति युद्ध और विजय की ओर थी । उनके युद्धों के कारण अल्पकाल के

हमारी विरादरी

लिए ही सही उस समय के सभ्य जगत के एक बहुत बड़े हिस्से पर एक राज्य स्थापित हुआ ।

लेकिन इतिहास में जिसे हम पहला विश्व-साम्राज्य कह सकते हैं वह फ़ारस के लोगों ने स्थापित किया था । उनका साम्राज्य भारत में सिन्धु नदी से योरप में ईजियन सागर तक फैला हुआ था । इस बड़े राज्य में अनेक प्रकार के लोग अपनी स्वयं की संस्कृति और सभ्यता को मानते हुए स्वतंत्रता और शान्ति से रहते थे । फिर भी फ़ारस के राज्य ने विभिन्न दूर की सभ्यताओं को एक दूसरे से मिलने का अवसर प्रदान किया । एक जैसी शासन-व्यवस्था फैला कर और सांस्कृतिक तत्वों के आदान-प्रदान को सहायता देकर फ़ारस ने परस्पर मेल और सद्भाव के विचार को बढ़ावा दिया ।



अध्याय/तीन

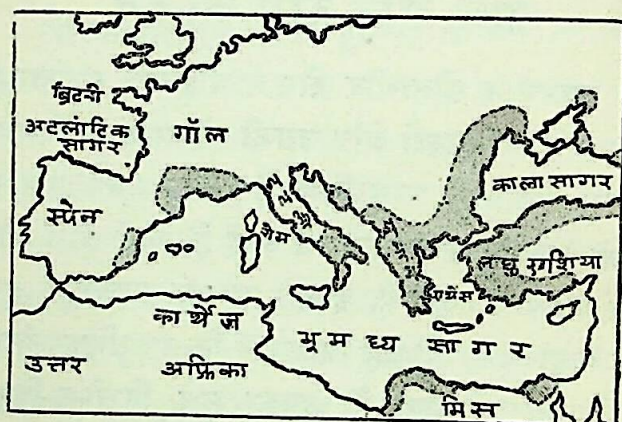
ग्रीस और रोम की देन

प्राचीन ग्रीस और रोम ने पश्चिमी सभ्यता के स्वरूप, उसके आदर्श और उसकी संस्थाओं के निर्माण में बड़ा महत्वपूर्ण भाग लिया है। विश्व की सभ्यता में जो बातें पश्चिमी जगत से आई हैं उनमें ग्रीस और रोम का क्या स्थान है, इसको जानना महत्वपूर्ण है। कुछ विद्वानों का तो यह विचार है कि आधुनिक संसार में जितनी भी बातें हैं, उनका मूल किसी-न-किसी रूप में इन देशों में ढूँढ़ा जा सकता है। यद्यपि इन बातों में अतिशयोक्ति स्पष्ट है फिर भी हमारे लिए यह रोचक विषय है कि मानवीय एकता और भाई-चारे के भाव और संस्थाएँ इन देशों में किस रूप में विकसित हुई थीं।

ग्रीस देश और उसके समीप के द्वीप अनेक नगर-राज्यों में बँटे हुए थे। ये प्रायः आपस में लड़ा करते थे। किन्तु इन युद्धों के होते हुए भी इन राज्यों में सांस्कृतिक एकता थी। इन राज्यों की भाषा एक थी,

हमारी विरादरी

इनके सामाजिक और राजनीतिक आदर्श और संस्थाएँ मूल रूप में एक ही जैसी थीं और इनका धर्म भी समान



ग्रीक सभ्यता का प्रसार

था। इनको यह भी मालूम था कि वे एक ही ग्रीक जाति के लोग हैं। इन कारणों से ग्रीक लोग चाहे वे किसी भी राज्य के क्यों न हों अपने को एक संस्कृति में बँधा हुआ समझते थे। बाहरी शत्रुओं से भय होने पर ये राज्य अपना कलह भूल एक होकर आक्रमण का विरोध करते थे, यद्यपि उनकी यह एकता अधिक समय तक नहीं बनी रहती थी। ४६० ई० में जब फ़ारस के सम्राट् के आक्रमण की विपत्ति आई, तो

हमारी बिरादरी

सभी ग्रीक राज्यों ने सम्मिलित होकर शत्रु का सामना किया और उसे 'मरेथन' के प्रसिद्ध युद्ध में हराया। जब दूसरी बार फ़ारस के आक्रमण की संभावना हुई तो ग्रीक राज्यों ने हेलेनिक संघ की स्थापना की।

यद्यपि सभी ग्रीक राज्यों के विदेशी मामलों और राजनीतिक समस्याओं का सामूहिक रूप से प्रबंध करने के लिए कोई स्थायी संघ नहीं बन पाया तथापि उस दिशा में कुछ कार्य अवश्य हुआ। ग्रीक राज्यों के दो अलग-अलग संघ-राज्य थे—एथेन्स और उसके मित्र राज्य डेलिअन संघ के रूप में संगठित थे; इसी प्रकार स्पार्टा और उसके दल के राज्यों ने पेलोपोने-शियन संघ की स्थापना की थी। ये संघ अपने सदस्यों के झगड़ों का निपटारा करते थे और सभी के हितों के कामों को सामूहिक रूप में करते थे।

ग्रीक राज्यों में परस्पर संधियाँ भी होती थीं, जो कभी लम्बे और कभी थोड़े समय के लिये शान्तिपूर्ण संबंध स्थापित करती थीं। ऐसी संधियाँ कभी-कभी व्यापारिक मामलों के लिये भी की जाती थीं। यद्यपि ग्रीक राज्यों में वर्तमान काल के अन्तर्राष्ट्रीय कानूनों

हमारी बिरादरी

जैसे नियम सुनिश्चित रूप से स्थापित नहीं हो पाये थे फिर भी इन राज्यों में कुछ सर्वमान्य रिवाजों का चलन था। उदाहरण के लिए सन्धि करने अथवा तोड़ने की निश्चित परिपाटी थी। इसी प्रकार राजदूतों के अधिकारों के संबंध में भी कुछ प्रचलित नियम और धारणायें थीं। ग्रीक लोग प्रायः यह स्वीकार करते थे कि कुछ सार्वभौम साधारण नियम हैं जो सभी व्यक्तियों के लिए लागू होते हैं।

लेकिन ग्रीक राज्यों का हमारी दृष्टि में जो सबसे अधिक महत्वपूर्ण विकास था वह झगड़ों और कलहों को शान्तिपूर्वक मध्यस्थों की सहायता से निपटाने का रिवाज था। कभी-कभी सन्धियों में भी यह शर्त रखी जाती थी कि दोनों पक्षों में जो झगड़े उठेंगे वे मध्यस्थों के द्वारा सुलझाये जायेंगे। मध्यस्थता के लिए या तो दोनों पक्षों के द्वारा चुने गये व्यक्तियों की सभा, या कोई तीसरा राज्य, या डेल्टिक भविष्यवाणी अथवा ऐम्फिक्ट्योनिक परिषद् का सहारा लिया जाता था। इनके ऐम्फिक्ट्योनिक नाम के संघ धार्मिक होते थे। ये मन्दिरों में पूजन और धार्मिक

हमारी बिरादरी

उत्सवों को सामूहिक रूप से मनाने का प्रबन्ध देखते थे । डेल्फी का धार्मिक संघ बहुत प्राचीन था । वर्ष में इसकी दो बैठकें होती थीं—डेल्फी और थर्मोपिली में । इनमें बारह ग्रीक जातियों में से हर एक को दो-दो वोट का अधिकार था । इस संघ का संघटन राज्यों के आधार पर नहीं हुआ था । इस संघ ने ग्रीक लोगों में धार्मिक एकता बढ़ाई, अनेक अवसरों पर उनके कलहों की मध्यस्थता की और युद्धों में होने वाली बर्बरता को कम किया । इस प्रकार यह संघ कई मामलों में वर्तमान काल के अन्तर्राष्ट्रीय संघों से मिलता-जुलता था ।

सिकन्दर महान् केवल अपनी वीरता, सैनिक योग्यता और विजयों के कारण ही नहीं प्रसिद्ध है । विश्व के इतिहास में उसका अपना स्थान है जो उसके ऊँचे आदर्शों और उसके कार्यों के प्रभाव के कारण है । उसका जीवन-काल इतना छोटा था कि वह अपने कार्यों को मजबूत और स्थायी बनाने का काम नहीं कर सका । फिर भी उसने जो कुछ किया, उसका संसार के इतिहास पर गहरा प्रभाव पड़ा । उसने

हमारी बिरादरी

पूर्व और पश्चिम के देशों को, जिनके बीच की भौगोलिक दूरी उस काल के हिसाब से बहुत अधिक थी, एक-दूसरे



सिकन्दर

के निकट सम्पर्क में पहुँचाया और सांस्कृतिक आदान-प्रदान के द्वारा एकता और मैत्री के विचार बढ़ाये। उसका साम्राज्य ग्रीस से भारत तक फैला हुआ था। उसने पूर्व और पश्चिम को एक करने के लिए परस्पर विवाह को भी बढ़ावा दिया। ग्रीक लोग पूर्व के देशों में जा कर बसे। उनकी यह बस्तियाँ छोटे-छोटे सांस्कृतिक उपनिवेशों के रूप में थीं। इस प्रकार पूर्व के देशों ने ग्रीक संस्कृति के प्रभाव में कुछ नई बातें

हमारी बिरादरी

सीखीं। स्वयं ग्रीक सभ्यता पूर्व के प्रभाव से अछूती नहीं बची। पूर्व और पश्चिम की सभ्यताओं के मिलन के कारण ग्रीक सभ्यता के इतिहास में एक नया अध्याय शुरू हुआ। ग्रीक सभ्यता का स्वरूप और दृष्टिकोण व्यापक हो गया। ग्रीक सभ्यता का स्वरूप सिकन्दर की विजयों और पूर्व के देशों के साथ सम्पर्क के कारण इतना बदल गया कि उसे हेलेनिस्टिक सभ्यता के नाम से पुकारा गया।

इस युग में जो परिवर्तन हुए उनके फलस्वरूप शिक्षित और सभ्य लोगों में विचारों और भावों की एकता बढ़ी। अपने देश और राज्य के बाहर के लोगों के लिए सोचना, उनके प्रति सहानुभूति रखना और उनके साथ अपनी किसी भी रूप में एकता को समझना—इस प्रकार की विश्वबन्धुत्व की भावना हेलेनिस्टिक युग में विशेष रूप से विकसित हुई और रोमन काल में भी किसी विशेष परिवर्तन के बिना वह दिखलाई पड़ती है। इस युग में तीन प्रमुख दर्शन-सिद्धान्त थे, सिनिक, स्टोइक और एपीक्यूरियन। इनमें से सिनिक और स्टोइक विशेष रूप से राज्यों के विरुद्ध

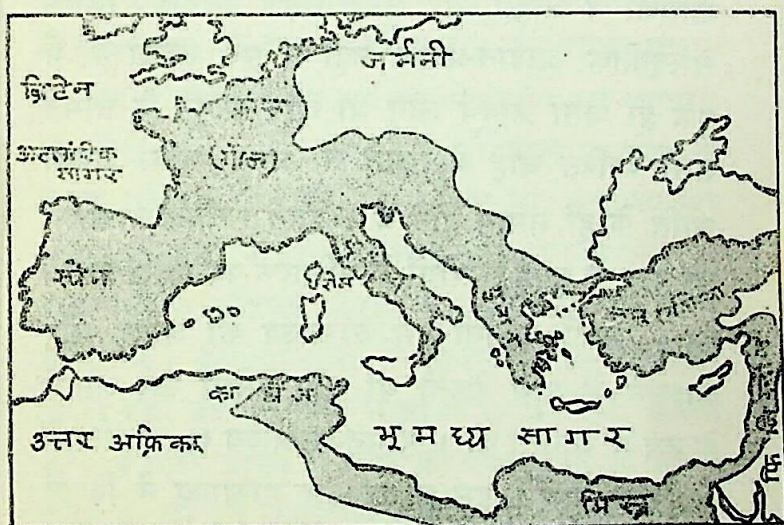
हमारी विरादरी

थे और व्यापक विश्वबन्धुत्व की भावना में विश्वास रखते थे । इन सिद्धान्तों का प्रभाव रोमन काल और उसके बाद भी योरप के ऊपर दिखलाई पड़ता है । स्टोइक लोगों का विचार था कि प्रारंभ में जब मनुष्य का जन्म प्रकृति के हाथों हुआ तो सभी मनुष्य बराबर थे और स्वतंत्र थे तथा वे स्वभाव से शान्तिप्रिय और भले थे । उन का विचार था कि उस समय सम्पत्ति का झगड़ा नहीं होता था । इसलिए उनका सुझाव था कि मनुष्य को प्रकृति के नियमों के अनुकूल रहना चाहिए । इससे सभी नैतिक और सामाजिक बुराइयाँ दूर हो जायेंगी । प्रसिद्ध स्टोइक विचारक 'जेनो' ने एक विश्व-राज्य की कल्पना की, जिसमें पूरी मानव-जाति स्वतंत्रता और बराबरी के साथ रहे, जिसमें राज्य की ओर से कोई नियम न हों और जिसमें सभी वस्तुओं पर सभी लोगों का समान रूप से अधिकार हो ।

अपनी सीमा के विस्तार के कारण रोमन-साम्राज्य उस समय की दृष्टि से विश्वव्यापी साम्राज्य कहा जा सकता है । ट्रोजन (६८-११७ ई०) के राज्यकाल में,

हमारी विरादरी

जब कि रोमन-साम्राज्य की सीमाएँ सबसे अधिक थीं, रोमन-साम्राज्य में ४४ प्रान्त थे, जो स्काटलैंड से भारत की सीमा तक फैले हुए थे। उस समय के अन्य राज्यों के साथ अपने राजनीतिक संबंधों में रोम



रोमन-साम्राज्य का विस्तार

के शासक, चाहे जाने अथवा अनजाने, विश्व-साम्राज्य की स्थापना के लिए प्रयत्न करते रहते थे। रोमन विजेताओं ने अपनी सैनिक शक्ति से पहले के अनेक राज्यों का अन्त करके उनको एक में मिला दिया था।

हमारी विरादरी

रोमन-साम्राज्य एक विशाल साम्राज्य था जिसमें अनेक प्रकार के लोग और संस्कृतियाँ मिली हुई थीं। इतने बड़े साम्राज्य की शासन-व्यवस्था एक जैसी थी। शासन की सुविधा के लिए और सैनिक कार्यों के लिए रोमन शासकों ने अच्छी और लम्बी सड़कें बनवाईं, जिनसे सांस्कृतिक आदान-प्रदान बढ़ा। पूरे साम्राज्य में एक ही जैसा कानून लागू था और कानून के सामने सभी व्यक्ति चाहे वे किसी भी प्रान्त, भाषा अथवा जाति के हों समान होते थे। इतने विशाल साम्राज्य का बाद के युगों के लोगों के मस्तिष्क पर गहरा प्रभाव था। उनकी कल्पना इस साम्राज्य को आदर और आश्चर्य के साथ देखती थी और हमेशा उसे आदर्श के रूप में मानती थी। रोमन-साम्राज्य छः शताब्दियों तक बना रहा। इस प्रकार इस साम्राज्य ने जितने अधिक समय के लिए और जितने अधिक लोगों को एक करके उन्हें शान्ति और खुशहाली दी, उतना उसके बाद कभी भी देखने को नहीं मिला।

उस समय के सभ्य संसार में जो दूर पर स्थित साम्राज्य थे उनके साथ रोम के मित्रतापूर्ण और व्यापार

हमारी विरादरी

के संबंध चलते थे । रोम और इन राज्यों के बीच दूतों का भी आदान-प्रदान होता था । दक्षिणी भारत के एक राजा ने रोम को राजदूत भेजा था । इसी प्रकार रोम ने १६५ ई० में एक दूतमण्डल चीन में भेजा था । उस समय चीन, भारत और रोम के बीच स्थल-मार्ग से बड़े पैमाने पर व्यापार होता था । यह रास्ता मध्य-एशिया से होकर जाता था और बेबीलोन इस व्यापार का केन्द्र था । इस रास्ते से होनेवाले व्यापार में सबसे अधिक महत्व का माल रेशम था, इसलिए यह 'रेशम का मार्ग' के नाम से प्रसिद्ध था । रोम के व्यापारी जल-मार्ग से दक्षिणी भारत के बन्दरगाहों तक यात्रा करते थे । इन यात्राओं के उल्लेख रोमन-साहित्य में ही नहीं बल्कि तमिल भाषा के ग्रन्थों में भी मिलते हैं । दक्षिणी भारत में रोम के अनेक सोने के सिक्के मिले हैं, जो इन बातों का समर्थन करते हैं ।



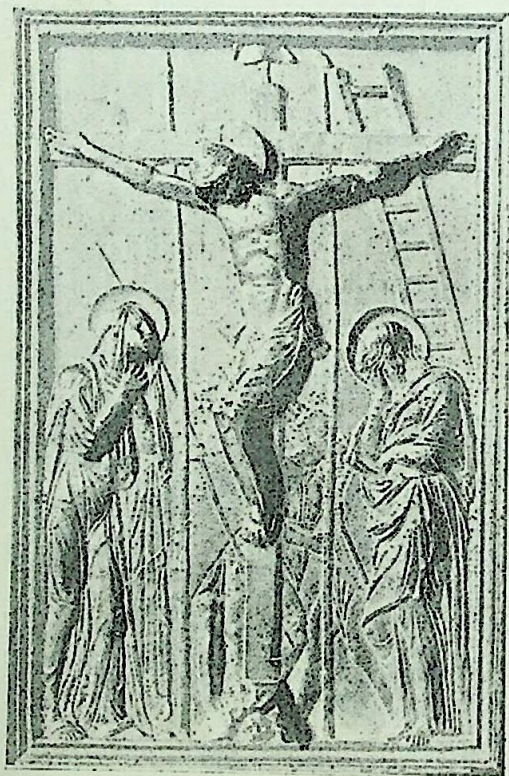
अध्याय/चार

ईसाई धर्म और मध्यकालीन योरप

योरप में ईसाई धर्म से पूर्व अथवा उसके प्रभाव से अलग जो विश्व-बन्धुत्व के विचार उत्पन्न हुए वे ईसाई धर्म से प्रभावित विचारों से भिन्न थे । ईसाई धर्म ने ही सभी मनुष्यों को समान रूप से मुक्ति की संभावना का रास्ता बतलाया । ईसाई धर्म ने इस विचार का विरोध किया कि कोई एक विशेष राष्ट्र या जाति को ही ईश्वर की विशेष कृपा या सुरक्षा प्राप्त है अथवा कोई विशेष देवता उसी राष्ट्र या जाति की ही सम्पत्ति है । इसके स्थान पर ईसाई धर्म में सभी राष्ट्र और जातियों को ईश्वर के सम्मुख बराबर बतलाया गया । ईसाइयों की धर्म-पुस्तक प्राचीन टेस्ट-मेण्ट में ही ऐसे उल्लेख हैं, जिनसे मालूम होता है कि प्रारंभ से ही ईसाई धर्म के मुक्ति के सन्देश को सभी लोगों के लिए खोलने का उद्देश्य था । सेण्ट पाल ने, जिनका महत्व ईसाई धर्म में ईसा मसीह के बाद सबसे अधिक समझा जाता है, ईसाई



हमारी विरादरी--



ईसा का प्राणोत्सर्ग



हमारी विरादरी

धर्म को और अधिक व्यापक बनाया । नवीन टेस्ट-मेंट में व्यापक विश्व-बन्धुत्व की यह भावना स्पष्ट



सेन्ट पाल द्वारा ईसाई-धर्म का प्रचार

रूप से देखने को मिलती है जिसमें धर्म के सन्देश का द्वार सभी राष्ट्र, जाति और भाषा के असंख्य आदमियों के लिए खुला हुआ है । इसी प्रकार ईसाई धर्म में यह भी विचार था कि ईसा मसीह ने जो अपने प्राण त्यागे, वह सम्पूर्ण मानव-जाति के हित के लिए था और उनके इस पुण्य के कारण सभी व्यक्तियों के पाप धुल गये ।

धार्मिक दृष्टि से आदमियों की समानता के इस विचार के अलावा ईसाई धर्म में मानव-मानव के प्रेम और उनको सामाजिक जीवन में बराबर का महत्व

हमारी विरादरी

देने का भाव मिलता है । ईसाई धर्म दलितों, पीड़ितों और निर्धनों के धर्म के रूप में ही शुरू हुआ था । ईसाई धर्म में 'सर्मन ऑन दि माउण्ट' नाम से जो नैतिक और सदाचार की शिक्षायें दी गई हैं, उनमें ऐसे व्यक्तियों को अच्छा, धार्मिक और पुण्य वाला कहा गया है, जो गरीब हैं, जो दुःखी हैं, जो सत्य के लिए भूखे और प्यासे भी रहते हैं, जो दयालु हैं, जो पवित्र दिलवाले हैं, जो शान्ति फैलाते हैं और जो सत्य के लिए अत्याचार भी सहते हैं । ऐसे सुन्दर चरित्र की कुछ शिक्षाएँ बहुत ही अच्छी और प्रसिद्ध हैं, जैसे—बुरे का विरोध भी न करो, बल्कि यदि कोई तुम्हारे दाहिने गाल पर चपत मारे तो उसकी ओर दूसरा गाल भी कर दो; अपने शत्रुओं को भी प्यार करो; जो तुम्हें श्राप दें उन्हें तुम आशीर्वाद दो और जो तुमसे घृणा करें अथवा तुम पर अत्याचार करें उनके लिए भी तुम प्रार्थना करो । ईसाई धर्म ने अपने जन्म के समय में प्रचलित उस विचार को अपना लिया, जिसमें कहा गया था कि संसार के शुरू में जबकि सुख की दशा थी, सभी चीजों पर सभी का समान अधिकार

हमारी विरादरी

था । ईसाई धर्म के विचारकों ने कहा कि प्रकृति ने सभी चीजें सभी के लिए समान रूप से बनाई हैं; ईश्वर की आज्ञा से सभी चीजें बनी हैं जिससे सभी को समान रूप से खाने को मिल सके और पूरी पृथ्वी सभी के समान अधिकार में रहे; प्रकृति ने इस प्रकार सभी के लिए समान अधिकार बनाये हैं लेकिन लालच के कारण वे कुछ लोगों के अधिकार बन गये हैं । ईसाई धर्म ने निजी सम्पत्ति के विचार की निन्दा की । ईसा मसीह लोगों में लालच और दुनिया के सुखों के पीछे पागल होने की भावना को दबाना चाहते थे । इसके स्थान पर वे लोक-कल्याण और समता के विचारों को बढ़ावा देना चाहते थे, जिससे लोग अपनी बचत को उन लोगों में बाँट सकें, जिनको उस की आवश्यकता हो । ईसा मसीह और उनके शिष्यों के प्रभाव के कारण जेरुसलम के कई लोग अपना धन निर्धनों में बाँट देते थे और इस प्रकार रहते थे, जैसे सभी एक दिल और एक प्राण हों और जैसे सभी चीजों पर सभी का अधिकार हो ।

ईसाई विचारधारा स्टोइक लोगों के प्रभाव में आई । जैसा हम पहले देख चुके हैं, स्टोइक संसार की

हमारी विरादरी

एकता और एक विश्वव्यापी राज्य के विचार को मानते थे । ईसाई धर्म के विकास के शुरु में रोमन-साम्राज्य इस विश्वव्यापी साम्राज्य का प्रकट रूप था । इस प्रकार उस युग में ईसाई-जगत् की एकता की भावना बढ़ी । सम्पूर्ण ईसाई-जगत् के राजनीतिक जीवन की एकता रोमन-साम्राज्य के रूप में थी और धार्मिक जीवन की एकता ईसाई धर्म के संगठन के रूप में सामने आई ।

रोमन-साम्राज्य के पतन के बाद भी योरप में राजनीतिक एकता और विश्वव्यापी साम्राज्य का विचार समाप्त नहीं हुआ; बल्कि अब यह विचार और भी अधिक शक्तिशाली हो गया । अतीत में रोमन-साम्राज्य का गौरव और उससे मिली शान्ति और व्यवस्था मध्यकाल में फैले भेद और अशान्ति के दिनों में लोगों की कल्पना को और भी अधिक प्रभावित करने लगीं । लोग रोमन-साम्राज्य के आदर्श को अपने समय में फिर से पाने की लालसा करते थे । मध्यकाल की राजनीतिक दशा में ऐसे साम्राज्य की स्थापना बिल्कुल असंभव जैसी थी । लेकिन रोमन

हमारी विरादरी

साम्राज्य का प्रभाव इतना गहरा था कि कई बार उसकी फिर से स्थापना करने का प्रयत्न किया गया। शार्लमेन



शार्लमेन

और ओट्टो नाम के शासकों ने रोमन-साम्राज्य के प्राचीन गौरवमय स्वरूप की फिर से स्थापना की कोशिश की; किन्तु इसमें सफलता पूरी नहीं मिली और जो मिली भी, वह अधिक समय तक बनी न रह सकी।

योरप में मध्यकाल में जिस विचारक ने भी अन्त-राष्ट्रीय संबंधों पर कुछ लिखा, उसकी लेखनी रोमन-

हमारी बिरादरी

साम्राज्य की एकता से ही प्रभावित रही और उसने अव्यवस्था के उस युग में रोमन-साम्राज्य के उदाहरण पर विश्वव्यापी साम्राज्य की कल्पना का ही समर्थन किया। इस विचार का बहुत अच्छा रूप हमें तेरहवीं शताब्दी के अन्त में इटली के संसार-प्रसिद्ध लेखक दाँते में मिलता है, जिसकी रचना 'डिवाइन कॉमेडी' संसार की अमर रचनाओं में से है। उसने अपने एक दूसरे ग्रन्थ में सारे संसार में एक ही राज्य के विचार की जोरदार पैरवी की है। उसने कहा कि पूरे स्वर्ग पर केवल एक राजा अथवा ईश्वर का अधिकार है; इससे यह नतीजा निकलता है कि मानव-जाति उसी समय सबसे अच्छी स्थिति में होगी, जब उस पर एक ही शासक या एक ही नियम की सत्ता हो। उसने रोम के पतन के बाद के दुःखों का वर्णन करके अपने तर्क को मजबूत बनाया।

इस प्रकार पूरे मध्यकाल में योरोप की एकता दो संस्थाओं के रूप में जीवित रही—धर्म के क्षेत्र में ईसाई चर्च के रूप में और राजनीति के क्षेत्र में होली रोमन एम्पायर (Holy Roman Empire) के रूप में। होली रोमन एम्पायर का नाम ही उसकी सच्ची दशा से नहीं मिलता-जुलता था। यह संघटन न तो पवित्र

हमारी विरादरी

ही था और न रोमन ही । मुख्य रूप से यह जर्मनी के छोटे-छोटे राज्यों का एक संघ मात्र रह गया था । इसके प्रधान सम्राट की शक्ति भी धीरे-धीरे क्षीण होती गई; उसको अपने अधीन राज्यों पर बहुत कम सच्चा अधिकार था ।

ईसाई चर्च बहुत अर्थों में योरप की धार्मिक एकता का प्रतीक था । पोप धर्म के मामले में प्रधान था । वह योरप के राज्यों के शासन के मामले में भी अपने प्रभाव का उपयोग करता था । राज्यों के बीच होनेवाले झगड़ों का फैसला भी पोप मध्यस्थ के रूप में करता था । उसके इन फैसलों में बल भी होता था; झगड़नेवाले राज्य इन फैसलों को अस्वीकार करने का साहस नहीं रखते थे । इन फैसलों को मनवाने के लिए पोप अपने धार्मिक प्रभाव का भी उपयोग करता था ।

उस युग में योरप की सांस्कृतिक एकता का दूसरा साधन लैटिन भाषा थी । लैटिन ही योरप में शिक्षा का माध्यम थी । साहित्य की रचना का माध्यम भी लैटिन ही थी । राज्यों के बीच और दूतों के द्वारा

हमारी बिरादरी

भी इसी भाषा का उपयोग होता था । इसके साथ ही साथ लैटिन धर्म की भाषा तो थी ही ।

धर्म का उस काल में लोगों के जीवन और उनके विचार पर गहरा प्रभाव था । धार्मिक कारणों ने योरप में एकता की भावना को बढ़ाया । ग्यारहवीं शताब्दी के अन्तिम वर्षों में योरप के ईसाई राज्यों ने मुस्लिम लोगों के अधिकार से अपनी पवित्र भूमि को छुड़ाने के लिए जो युद्ध शुरू किया वह 'क्रूसेड्स' के नाम से प्रसिद्ध है । यह युद्ध लगभग दो सौ वर्षों तक चलता रहा । योरप के ईसाई राज्यों में एक ही भावना से एक ही ध्येय के लिए और एक ही विरोधी की उपस्थिति के कारण एकता का भाव बढ़ा ।

धर्म का प्रभाव इतना अधिक था कि उस समय योरप में जितनी भी कल्पनाएँ अथवा योजनाएँ शान्ति-स्थापना अथवा एक-राज्य की हुईं, वे सभी केवल ईसाई राज्यों तक ही सीमित थीं । इन में दूसरे धर्म के माननेवाले राज्यों के लिए कोई स्थान नहीं था । १३०५ ई० में फ्रांस के पिएरे द्युब्बा (Pierre Dubois) नाम के एक विचारक ने ईसाइयों की

हमारी विरादरी

पवित्र भूमि को फिर से प्राप्त करने की दृष्टि से यह सुझाव रखा कि सभी ईसाई राज्य आपस में मिल कर शान्ति की स्थापना करें और आपसी झगड़ों का फ़ैसला करने के लिए मध्यस्थता की एक स्थायी अदालत स्थापित करें। ऐसी दूसरी योजना बोहेमिया राज्य के एक मन्त्री ने बनाई थी। इसका नाम 'एण्ट्वाएन मेरिनी' (Antoine Marini) था। उस की योजना को बोहीमिया के राजा ने १४६१ ई० में अपना लिया और उसके आधार पर अन्य राज्यों से एक संघ-राज्य की स्थापना के लिए सम्पर्क स्थापित किया। इस संघ-राज्य में सभी ईसाई राज्यों के सम्मिलित होने की बात थी। इस संघ-राज्य के शासन की सबसे अधिक शक्ति उसकी महासभा को दी गई, जिसमें सभी सदस्य राज्यों के दूतों को सम्मिलित करने का प्रस्ताव था। तीसरी योजना फ़्रांस के मंत्री सली (Sully) की थी, जिसको हेनरी चतुर्थ ने अपनाया। यह योजना 'भव्य योजना' (Grand Design) के नाम से प्रसिद्ध है। इसमें योरप का उस समय के राज्यों के स्थान पर १५ राज्यों में बाँटने का सुझाव

हमारी विरादरी

था । इन सभी राज्यों का एक संघ बनाने का प्रस्ताव था, जिसमें शासन का सर्वोच्च अधिकार सदस्य राज्यों द्वारा भेजे गये अधिकारियों की एक साधारण सभा को प्राप्त था । यद्यपि ये योजनाएँ कार्य में नहीं आ सकीं, फिर भी इनके महत्व को घटाया नहीं जा सकता । इनसे यह साफ मालूम होता है कि आज से बहुत पहले भी विचार करनेवाले लोग शान्ति की आवश्यकता को समझते थे और जानते थे कि सभी देशों का हित इसी में है कि वे अपनी समस्याओं को सामूहिक रूप से सुलझायें और सभी राज्यों का प्रबंध देखने के लिए किसी प्रकार के एक-राज्य अथवा संघ-राज्य की स्थापना की जाय ।

लेकिन इन सभी योजनाओं में एक दोष यह था कि वे उस समय के प्रचलित धार्मिक प्रभाव के कारण केवल ईसाई राज्यों के संघ की ही बात सोच पाती थीं । उसके आगे बढ़कर सभी राज्यों का, बिना किसी धार्मिक भेद-भाव के, संघ बनाने की बात उस युग की कल्पना में संभव नहीं थी; इसलिए एमेरिक क्रुचे (Emeric Cruce) नाम के विचारक की योजना प्रशंसा के

हमारी विरादरी

योग्य है । उसने १६२३ में जिस संघ की योजना बनाई, उसमें केवल ईसाई-राज्य ही नहीं बल्कि उस समय के संसार के सभी राज्यों को सम्मिलित करने का सुझाव था ।



अध्याय/पाँच

अन्तर्राष्ट्रीय संघटन की ओर

ऐसे तो राज्यों के बीच युद्ध और संधि-काल में उनके संबंधों के विषय में कुछ नियम, विश्वास और रिवाज बहुत पहले के समय में भी किसी-न-किसी रूप में थे, लेकिन इन बिखरे हुए रिवाजों को एक ढाँचे में ढाल कर, उन्हें संयत बना कर अन्तर्राष्ट्रीय कानून को जन्म देने का काम सोलहवीं शताब्दी के अन्त की ओर और सत्रहवीं शताब्दी के प्रारंभ की ओर हुआ। इससे पहले की कुछ शताब्दियों में भी इसी दिशा की ओर कुछ प्रगति हुई थी। अन्तर्राष्ट्रीय कानून साधारण कानून से भिन्न है। यह वास्तव में उन नियमों और सिद्धान्तों का समूह है, जिनका पालन सभ्य राज्य साधारणतः अपने संबंधों में करते हैं और जिस को तोड़ने पर वे उसके लिए उत्तरदायी ठहराये जाते हैं। ये नियम इन राज्यों के व्यवहारों के कारण बदलते भी रहते हैं।

हमारी विरादरी

पन्द्रहवीं शताब्दी से पहले अन्तर्राष्ट्रीय कानून का एक अलग विद्या या शास्त्र के रूप में अस्तित्व नहीं था। कुछ विद्वानों ने राज्यों के परस्पर संबंधों के विषय में प्रचलित व्यवहारों को एकत्रित और संयत करने का प्रयत्न किया था। इन लोगों में प्रतिभासम्पन्न डच विद्वान 'ह्यूगो ग्रेटियस' का नाम सबसे अधिक मशहूर है। उसे अन्तर्राष्ट्रीय कानून का जनक कहा जाता है। योरप में बहुत लम्बे समय तक जो धार्मिक युद्ध हुए, उनकी भयंकरता, बर्बरता और उनसे होनेवाले विनाश से दुखित हो कर ही उसने अपनी पुस्तक की रचना शुरू की। उसने उन सिद्धान्तों का संकलन किया, जिनके अनुसार राज्यों के परस्पर संबंध होने चाहिए।

योरप के इतिहास को चौदहवीं, पन्द्रहवीं और सोलहवीं शताब्दी के 'पुनर्जागरण' अथवा 'नवजीवन' (Renaissance) नाम के सांस्कृतिक आन्दोलन से कई दिशाओं में नई राहें मिलीं। इस का आरंभ ग्रीक साहित्य, परम्परा और संस्कृति के साथ उस युग के लोगों के निकट सम्पर्क और ज्ञान के कारण

हमारी विरादरी

हुआ था । फलस्वरूप मनुष्य और उसके कार्यों में अधिक रुचि और उनको अधिक महत्व देने का विचार बढ़ा । स्वाभाविक ही था कि मनुष्य और संसार के भौतिक जीवन को समझने और उसमें अभिरुचि बढ़ाने के प्रयत्न से धर्म का महत्व घटने-सा लगा । इस आन्दोलन का प्रभाव धीरे-धीरे दिखलाई पड़ा । सभी बातों को तर्क की कसौटी पर तौलने और मानव-बुद्धि को महत्व देने का बौद्धिक आन्दोलन अठारहवीं शताब्दी में बहुत अधिक प्रभावपूर्ण हो गया था । इसी प्रकार धर्म के क्षेत्र में भी प्रचलित विश्वासों के स्थान पर बुद्धिवाद अपना महत्व बढ़ा रहा था । इन नये विचारों और वादों का यह फल हुआ कि योरोप में एक नये बुद्धिवादी और शिक्षित वर्ग का जन्म हुआ, जो किसी भी बात को धर्म से अलग कर के देख सकता था । इससे पहले के युग में तो सभी विचारों पर धर्म का प्रभाव किसी-न-किसी मात्रा में अवश्य रहता था । नया शिक्षित वर्ग राज्यों की झूठी सीमाओं को तोड़ कर आपस में विचार और भावनाओं की एकता महसूस करता था । इस वर्ग ने विश्व-बन्धुत्व और भाईचारे

हमारी विरादरी

के जिस विचार को जन्म दिया, वह धर्म के बंधन से मुक्त था ।

इस काल में एक-राज्य और संघ-राज्य की कई योजनाएँ विचारकों ने प्रस्तुत कीं । पहले की तुलना में इनकी यह विशेषता थी कि अब ये संघ-राज्य केवल ईसाई राज्यों के लिए ही नहीं सोचे जाते थे । इनमें दूसरे धर्म के माननेवाले राज्यों को भी स्थान दिया जाता था । जर्मनी का प्रसिद्ध दार्शनिक और विचारक कान्ट (Kant) इस परिवर्तन का सबसे अच्छा उदाहरण है । वह शान्ति का समर्थक था और विश्व-बन्धुत्व को एक महत्वपूर्ण और निर्णायक सिद्धान्त मानता था । उसने जो विश्वसंघ का स्वरूप रखा, उसमें बढ़ती हुई प्रजातंत्रात्मक भावना के अनुकूल संघ के सदस्य राज्यों की कल्पना गण-राज्य के रूप में की गई है ।

अठारहवीं शताब्दी में पूरे विश्व के इतिहास को एक-सूत्र में बँधी कथा के रूप में समझने का नया विचार दिखलाई पड़ता है । पहले के युगों में इस प्रकार से सोचने की संभावना नहीं थी । लोग यही समझते थे कि कोई भी राज्य या राष्ट्र अपना इतिहास स्वयं बनाता

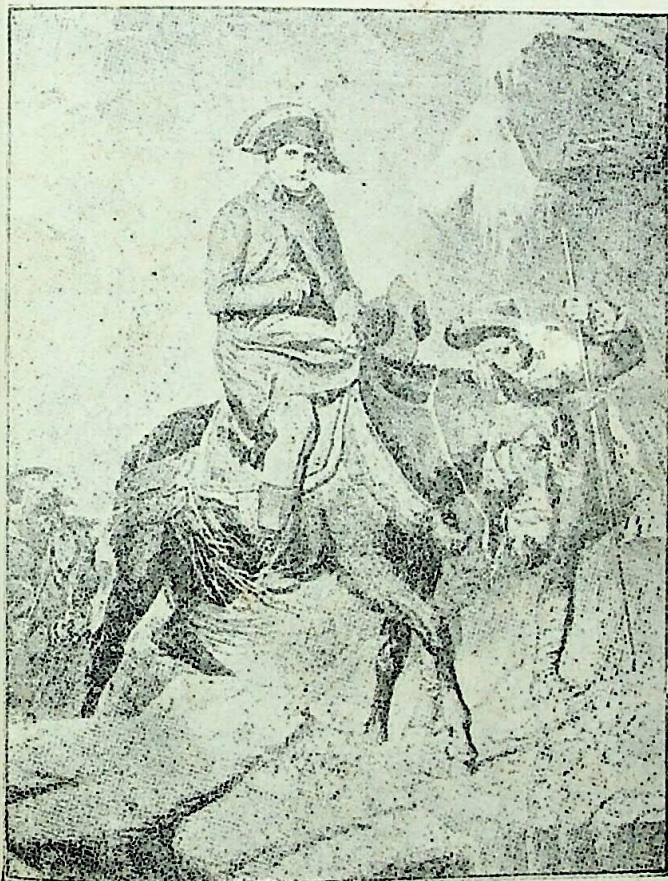
हमारी बिरादरी

है, उसकी प्रगति पर दूसरे राज्यों या देशों का प्रभाव अधिक महत्व नहीं रखता । फ्रांस की राज्य-क्रान्ति में कुछ समय तक लोगों ने उसे एक अन्तर्राष्ट्रीय आन्दोलन का रूप दिया, जिसमें मध्य वर्ग ने शासक और धर्म के अधिकारियों के विरुद्ध अपनी एकता को महसूस किया और समझा कि उन सब का हित राज्यों की सीमाओं से ऊपर उठ कर एक है ।

फ्रांस के प्रसिद्ध विजेता नैपोलियन बोनापार्ट ने भी अपने कार्यों के द्वारा अपने अनोखे ढंग में योरप को एकता और अन्तर्राष्ट्रीयता की ओर बढ़ाया । उसने बहुत समय से चले आये पुराने राज्यों को समाप्त करके उनको अपने राज्य में मिला लिया । उसने इन राज्यों को फिर से नये सूबों में बाँटा । इन सभी राज्यों में उसने अपने शासन-सुधारों के द्वारा भी एक जैसी व्यवस्था बना कर पुराने राज्यों के भेद के स्थान पर एकता स्थापित की ।

नैपोलियन ने मनमाने तरीके से जिस प्रकार विजित लोगों पर अधिकार किया, उससे लोगों का विरोध बढ़ा और उस की पराजय के बाद उसके

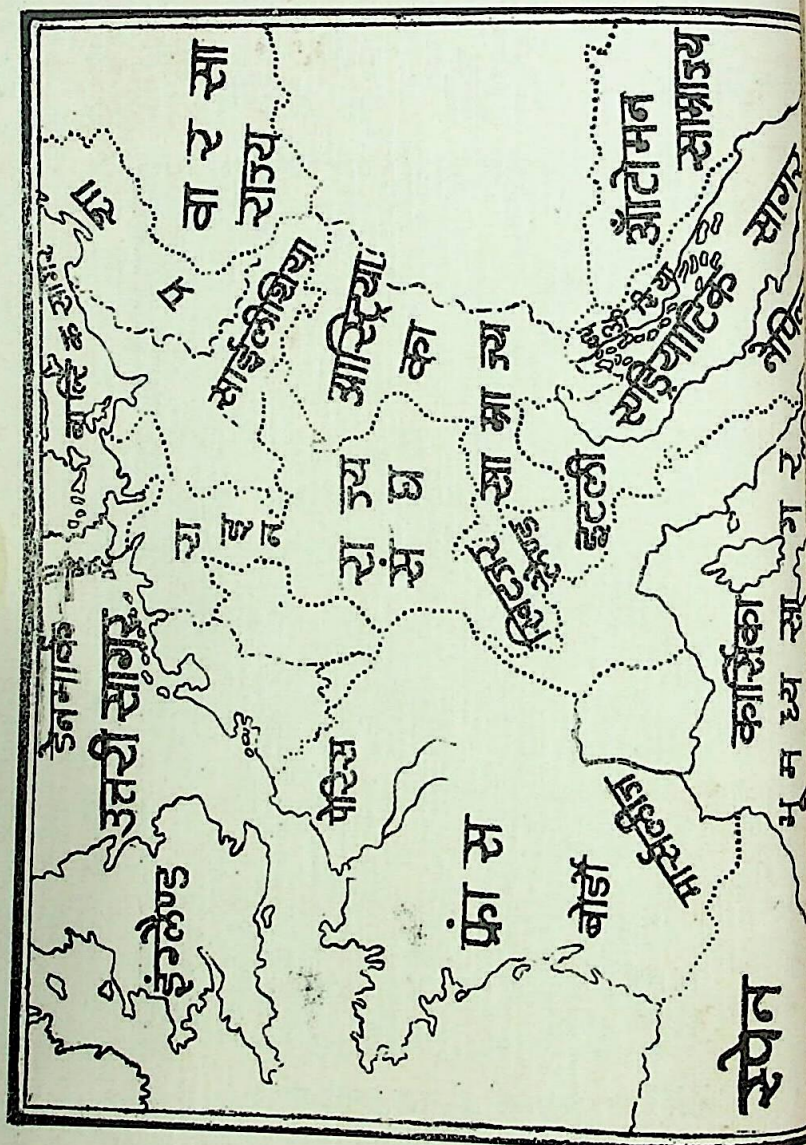
हमारी बिरादरी--



नैपोलियन 'आल्प्स' को पार करते हुए ।



हमारी बिरादरी—



नैपोलियन के द्वारा योरप के राज्यों का पुनसंज्ग ठन ।

हमारी विरादरी

कार्य को उसके विरोधियों ने मिटाने का पूरा प्रयत्न किया । नैपोलियन के योरप भर में फैले हुए युद्धों से डर कर फिर से ऐसे युद्धों के होने की संभावना को रोकने के लिये रूस के जार अलेक्जेंडर प्रथम के उद्योग से योरप के प्रमुख राज्यों ने एक 'पवित्र-सन्धि' (Holy Alliance) की । यह योरप के कुछ राज्यों का एक प्रकार का संघ था, जो अपने ऊपर नैपोलियन की पराजय के बाद योरप में की गई व्यवस्था को भंग नहीं होने देना चाहते थे । ये योरप की शान्ति बनाये रखना चाहते थे और इसके लिए ये क्रान्ति को दबाकर राजाओं का अधिकार बनाये रखना चाहते थे । चूँकि पवित्र-सन्धि से संबंधित ये राज्य प्रजातंत्रवाद और प्रगतिशील भावना के विरुद्ध थे, इसलिये प्रायः उनके कार्यों का महत्व उनके दोषों के कारण छिप जाता है । फिर भी उन्होंने अन्तर्राष्ट्रीय संघटन की दिशा में कुछ कार्य अवश्य किया है । वे यह समझते थे कि संसार के किसी भी कोने में होनेवाली कोई भी अशान्ति, वह कितनी भी छोटी क्यों न मालूम पड़ती हो, संसार के इतिहास के लिये महत्वपूर्ण हो सकती है । इस प्रकार हम देखते हैं कि ये राज्य संसार

हमारी बिरादरी

की एकता की बात को भली प्रकार समझते थे । इन्होंने कुछ राजनीतिक गुत्थियों को सुलझाने में भी सफलता प्राप्त की थी । साथ-ही-साथ हमें यह भी मानना पड़ेगा कि पवित्र-सन्धि में सम्मिलित व्यक्ति पूर्ण रूप से प्रतिक्रियावादी नहीं थे । उस समय योरप के सभ्य जगत् में होनेवाले दासों के व्यापार को रोकने का श्रेय इन्हें ही है । लेकिन इन राज्यों ने जो सत्तारूढ़ राजाओं को बनाये रखने के प्रयत्न को ही सबसे महत्व का कार्य समझा, उससे अन्तर्राष्ट्रीय भाईचारे और सहयोग के विचार को आगे बढ़ने का मौका कुछ समय के लिए न मिल सका ।

उन्नीसवीं शताब्दी के उत्तरार्ध में और प्रथम विश्व-महायुद्ध से पहले योरप में योरोपीय राज्यों का एक ढीला-ढाला संगठन था, जो योरप के गुट (Concert of Europe) के नाम से प्रसिद्ध है । इस का कोई स्थायी संगठन नहीं था । न तो इस का कोई निश्चित संविधान था और न ही इसके स्पष्ट सिद्धान्त थे । इसके पीछे जनमत का समर्थन भी नहीं था और न कोई व्यक्ति विशेष इसकी सफलता के लिए अपनी

हमारी विरादरी

सारी शक्ति लगा कर काम ही करता था । जैसे-जैसे परिस्थितियाँ या जटिल प्रश्न उपस्थित होते थे, वैसे-वैसे यह गुट कार्य करता था । इसमें सम्मिलित सम्राट् आवश्यकता होने पर एकत्रित हो कर विचार भी करते थे और कभी-कभी राजदूतों के द्वारा ही एक-दूसरे की राय जान लेते थे । यह विशेष रूप से योरप के पूर्व में स्थित ऑटोमन तुर्क-साम्राज्य की समस्या की ओर ध्यान देता था । उस समय यह साम्राज्य छिन्न-भिन्न हो रहा था । इसके कारण जो समस्याएँ उठ रही थीं, उनसे योरप की शान्ति भंग होने की आशंका थी । इस गुट का लक्ष्य इस साम्राज्य की स्थिति को बनाये रखना था । इस का विचार था कि यदि तत्कालीन स्थिति में कोई परिवर्तन हुआ तो एक महायुद्ध को नहीं रोका जा सकेगा; इसीलिए कभी कुछ सुधार करके और कभी आन्दोलनों को दबा कर यह शान्ति स्थापित करता था । इन राजाओं को लोक-मर्यादा का भी कुछ डर था; इसीलिये ये बुरे, प्रतिक्रियावादी और निम्न प्रकार के कामों को करने से डरते थे । इन्होंने कुछ उल्लेखनीय कार्य भी किये, जैसे डैन्यूब नदी में आने-जाने

हमारी बिरादरी

का अधिकार सभी राज्यों के लिए खोल दिया गया और मैसीडोनिया में एक अन्तर्राष्ट्रीय सैनिक दल स्थापित किया गया। इस गुट में कई ऐसी बातें थीं कि यह एक प्रकार का अन्तर्राष्ट्रीय संगठन बन सकता था, किन्तु कुछ दोषों के कारण यह पनप नहीं सका। इसके पास ऐसा कोई उपाय नहीं था, जिससे बड़े राज्यों को मनमानी करने से यह रोक सके। बड़े राज्य जो स्वयं उचित समझते थे वही करते थे। लेकिन इससे भी बड़ा दोष यह था कि इसमें सम्मिलित राज्य इस की सफलता के लिये सच्चे रूप से प्रयत्न नहीं करते थे। अन्तर्राष्ट्रीय सद्भाव और सहयोग के मार्ग से शान्ति-स्थापना के लिये प्रयत्न करते हुए भी वे दूसरी ओर अस्त्र-शस्त्र बनाने में पागल थे। उनकी इस भूल के कारण ही प्रथम विश्व-महायुद्ध हुआ।

उन्नीसवीं शताब्दी का महत्व हमारी दृष्टि से यह है कि जहाँ पहले योरप के राज्य योरप की समस्याओं तक ही अपने को सीमित समझते थे और उसी के अनुसार योजनाएँ बनाते थे, अब वे पूरे संसार का ध्यान करके विचार करते थे। औद्योगिक क्रान्ति के फलस्वरूप

हमारी विरादरी

योरप का आर्थिक ढाँचा बिल्कुल बदल गया । व्यापार और उद्योग में इतनी बढ़ती हुई कि योरपीय सभ्यता योरप तक ही सीमित नहीं रही बल्कि पाँचो महाद्वीपों में फैल गई । योरप के राज्यों को अपने उद्योगों के लिये कच्चे माल की जरूरत थी और साथ ही ऐसे देशों की जहाँ पर उनके माल की खपत हो सके । इस प्रकार साम्राज्यवाद की नीति योरप के सभी राज्यों की विदेशी नीति का मुख्य अंग बन गई । योरप के बाहर अपना राज्य और अधिकार फैलाने के लिये इन राज्यों में होड़ मच गई । शीघ्र ही संसार के दूर-दूर के कोनों में योरप के राज्य अपना साम्राज्य स्थापित करने के लिये लड़ने लगे । इस प्रकार योरप की राजनीति पूरे संसार की राजनीति बन गई । इसका परिणाम यह हुआ कि जहाँ पहले योरप के राज्य केवल योरप में शान्ति स्थापना और योरप के लिये एक-राज्य या राज्यों के संगठन की बात सोचते थे, अब वे अपनी कल्पना और अपने विचार में संसार के सभी देशों और हिस्सों का ख्याल करने लगे ।

उन्नीसवीं शताब्दी में दूसरा उल्लेखनीय परिवर्तन यह था कि अब लोग यह समझने लगे कि राज्यों के परस्पर

हमारी विरादरी

संबंधों के विषय में कई प्रकार से नये नियम बनाये जा सकते हैं और पुराने नियमों में परिवर्तन किया जा सकता है। अन्तर्राष्ट्रीय कानून बनाना साधारण कानून बनाने से भिन्न है। यद्यपि आज भी कोई ऐसी संस्था नहीं है, जो सभी देशों के लिये उस प्रकार कानून बनाये, जिस प्रकार किसी देश या प्रान्त के लिये उसका प्रमुख शासक या विधान-सभा बनाती है; फिर भी हम देखते हैं कि उन्नीसवीं शताब्दी से राज्यों ने आपसी संबंधों पर ऐसी संधियाँ कीं, जिन्हें कि दूसरे राज्यों ने भी स्वीकार किया। हम कह सकते हैं कि इस दिशा में पहला कदम १८१५ ई० में वियना की कांग्रेस में लिया गया था। यद्यपि इस कांग्रेस को लोगों ने किसी अन्तर्राष्ट्रीय कानून को बनाने के लिये नहीं किया था; फिर भी इस कांग्रेस ने उनको जो अवसर दिया, उसका उन्होंने पूरा उपयोग किया। ये नियम मूल रूप से तो उन्हीं राज्यों पर लागू होते थे, जोकि उसको मानने की संधि या इकरार करते थे; लेकिन चूँकि ये राज्य बहुत अधिक शक्तिशाली थे इसलिये इनके द्वारा स्वीकार किये गये नियम दूसरे देशों के लिये भी लागू होने लगे। उदाहरण के लिये राजदूतों का वर्गीकरण इसी समय

हमारी विरादरी

में हुआ, जो थोड़े परिवर्तनों के साथ आज भी माना जाता है । इसी प्रकार योरप की अन्तर्राष्ट्रीय नदियों में सभी देशों के व्यापारियों को यात्रा की स्वतंत्रता का नियम इसी समय निर्धारित हुआ ।

उन्नीसवीं शताब्दी के मध्य की ओर विभिन्न राज्यों के प्रतिनिधियों की सभायें अन्तर्राष्ट्रीय विषयों पर नियम बनाने के लिये बुलाई जाने लगीं । आने-जाने के साधनों में सुधार और प्रगति के फलस्वरूप दुनिया के विभिन्न देशों के व्यक्ति आपस में मिलने लगे, जिससे यह आवश्यक हुआ कि सभी के हित के या सभी से संबंधित ऐसे विषयों पर, जिन पर कोई नियम पहले नहीं थे, अब नियम बनाये जाएँ । धीरे-धीरे ऐसी सभाओं की संख्या बढ़ने लगी और साथ-ही-साथ इनमें भाग लेनेवाले देशों की संख्या में भी वृद्धि हुई । ऐसे विषयों पर, जिनमें किसी विशेष देश को अधिक रुचि है, सभायें उसी देशके व्यक्तियोंके प्रयत्नोंसे होती थीं; लेकिन कुछ विषयोंमें कई राज्य समान रूपसे रुचि रखते थे, इसलिये वे सभी उसकी सभाओंके लिये प्रयत्न करते थे । कभी-कभी यह भी अनुभव किया जाता

हमारी बिरादरी

था कि किसी विषय पर होनेवाली दो सभाओं के बीच के समय के लिये प्रबंध करने के लिये कोई संगठन होना चाहिये । 'अन्तर्राष्ट्रीय पोस्टल' यूनियन ऐसे संगठन का उदाहरण है ।



अध्याय/छः

बीसवीं सदी में अन्तर्राष्ट्रीय संघटन

मानव-इतिहास का चक्र जितने वेग से बीसवीं सदी में घूमा है उतना पहले कभी नहीं हुआ। उसकी गति का वेग बढ़ता ही जा रहा है। इतने समय में ही पूरे मानव-समाज के भाग्य को लोग अभिन्न रूप से जुड़ा हुआ समझने लगे हैं। लोगों में भाईचारे की भावना बढ़ रही है। संसार के एक कोने में रहने वाला व्यक्ति दूसरे कोने में रहनेवाले व्यक्ति के दुःखों को महसूस कर उसकी सहायता का प्रयत्न करता है। इसी प्रकार जीवन और समाज के विभिन्न क्षेत्रों में अन्तर्राष्ट्रीय प्रबंध और संघटन का महत्व और उसके कार्य भी फैलते जा रहे हैं।

१९१४ ई० में योरोप के गुट्ट की असफलता और उसके प्रयत्नों के बावजूद भी भयंकर प्रथम विश्व-महायुद्ध के छिड़ने पर दुनिया की आँखें खुल गईं। लोग यह समझने लगे कि यद्यपि कुछ समस्याओं के

हमारी विरादरी

लिये उसी समय उसी बात के लिये विशेष सभा बैठाने से कुछ समय के लिये शान्ति स्थापित हो सकती है, आवश्यकता इस बात की है कि कोई एक स्थायी अन्तराष्ट्रीय संगठन हो, जो ऐसी समस्याओं के उत्पन्न होने की संभावना को ही रोके और यदि वे उत्पन्न हो ही जायें तो उन्हें ठीक प्रकार से सुलझाये । जब कोई झगड़ा उत्पन्न होता है, तो प्रायः भावों की उग्रता के कारण लड़नेवाले पक्षों के लिये उस पर ठंडे दिल से सोचना और उसका हल ढूँढ़ना कठिन हो जाता है । इसीलिये स्थायी संगठन की आवश्यकता बढ़ जाती है । इसके साथ ही साथ लोगों ने यह भी समझा कि अब जब कि संसार के किसी भी कोने में होनेवाली कोई भी गड़बड़ी पूरे संसार में हलचल फैला सकती है, प्रस्तावित अन्तराष्ट्रीय संगठन केवल योरप के ही राज्यों के लिये नहीं होना चाहिए, बल्कि उसमें संसार के सभी राज्यों को सम्मिलित होना चाहिए ।

लोगों के दिलों में शान्ति की लालसा तीव्र हो रही थी । हेग में १८६६ और १९०७ में जो शान्ति सम्मेलन हुए, उससे इस विचार को बल मिला ।

हमारी विरादरी

विश्व-युद्ध के उदाहरण से लोगों ने सोचा कि यदि एक दीर्घकालीन युद्ध के समय मित्र-राष्ट्र अपनी शक्ति एकत्रित कर सकते हैं तो शान्ति के समय में भी वे अपनी शक्ति संगठित कर के अपनी समस्याओं का हल ढूँढ़ सकते हैं। लोगों का यह विश्वास बन गया कि यदि १९१४ में ऐसा कोई स्थायी अन्तर्राष्ट्रीय संगठन होता, तो प्रथम विश्व-महायुद्ध न हो पाता। शान्ति-स्थापना के लिये केवल यही आवश्यक नहीं है कि एक राज्य अपने पड़ोसी राज्य के साथ मित्रता के संबंध रखे। इससे भी अधिक जरूरी है कि यदि कोई राज्य किसी दूसरे राज्य पर आक्रमण करे या उसे परेशान करे, तो संसार के दूसरे राज्य अपनी संगठित शक्ति के द्वारा उसे रोक सकें।

प्रथम विश्व-महायुद्ध की समाप्ति पर राष्ट्र-संघ (League of Nations) की स्थापना १९२० ई० में हुई थी। इसकी स्थापना में अमेरिकी राष्ट्रपति विल्सन का बहुत अधिक हाथ था। उसने १९१८ ई० की जनवरी में जो शान्ति की प्रसिद्ध योजना बनाई, उसमें चौदह सुझाव थे। इसमें अन्तिम सुझाव था — एक राष्ट्र-संघ की स्थापना करना, जिसका उद्देश्य

हमारी बिरादरी

राजनीतिक स्वतंत्रता और राज्यों की अखण्डता बनाये रखना हो । इसमें इस राष्ट्र-संघ के उद्देश्यों की इस प्रकार व्याख्या की गई :—

(१) विश्व के सभी राष्ट्रों को अन्तर्राष्ट्रीय सहयोग के लिए प्रोत्साहित करना, जिससे युद्ध फिर न हों ।

(२) शान्ति की स्थापना के लिए सभी राष्ट्रों को निरस्त्रीकरण के लिये तैयार करना ।

(३) राष्ट्रों के झगड़ों का शान्तिपूर्ण ढंग से निर्णय करना ।

(४) यह प्रयत्न करना कि सभी राष्ट्र अन्तर्राष्ट्रीय विधान का पालन करें और आपस में की गई सन्धियों पर अमल करें ।

शुरू में राष्ट्रसंघ की सदस्यता केवल मित्रराष्ट्रों और उन तटस्थ राज्यों के लिए थी, जिन्होंने वार्सा की संधि पर हस्ताक्षर किये थे । अमेरिका के राष्ट्रपति विलसन ने ही राष्ट्रसंघ की स्थापना के लिए सबसे अधिक प्रयत्न किया था लेकिन अमेरिका स्वयं राष्ट्रसंघ का सदस्य न बना । विलसन के विरोधी, जिनका अमेरिका की सीनेट में बहुमत था, अमेरिका को बाहर

हमारी विरादरी

के झगड़ों में नहीं डालना चाहते थे । यदि राष्ट्रसंघ के दो-तिहाई सदस्य पक्ष में हों, तो कोई नया राज्य संघ का सदस्य बन सकता था ।

राष्ट्रसंघ के कार्य को चलाने के लिए निम्नलिखित संस्थाएँ थीं :—

[१] व्यवस्थापिका-सभा (Assembly)—

यह उन सभी विषयों पर विचार कर सकती थी, जो राष्ट्रसंघ के उद्देश्यों में होते थे । राष्ट्रसंघ के सभी सदस्य राज्य इसके सदस्य होते थे । किसी भी विषय पर मतदान में प्रत्येक राष्ट्र का एक ही मत गिना जाता था; यद्यपि वह सभा में तीन प्रतिनिधि तक भेज सकता था । सभा का प्रति वर्ष एक अधिवेशन होना आवश्यक था । कोई भी सदस्य सदस्यों का बहुमत प्राप्त करके इस का अधिवेशन बुला सकता था । सभा के निर्णय सर्वसम्मति से होने चाहिए । इस प्रकार एक भी सदस्य के विरोध पर कोई भी प्रस्ताव अस्वीकृत हो सकता था ।

[२] परिषद् (Council)—परिषद् भी राष्ट्रसंघ के उद्देश्यों के अन्तर्गत सभी विषयों पर विचार कर सकती थी । लेकिन परिषद् का कार्य क्रियात्मक

हमारी विरादरी

था । व्यवस्थापिका-सभा का मुख्य कार्य प्रस्ताव पास करना था । परिषद् राष्ट्र-संघ की कार्यपालिका (Executive) थी । परिषद् में दो प्रकार के सदस्य होते थे । आरम्भ में इसमें चार स्थायी सदस्य थे—इंग्लैण्ड, फ्रांस, इटली और जापान । बाद में जर्मनी भी इस का स्थायी सदस्य बना दिया गया था । इसके अतिरिक्त ६ अस्थायी सदस्य होते थे, जिनमें से तीन को प्रति वर्ष व्यवस्थापिका-सभा निर्वाचित करती थी । १९३६ में अस्थायी सदस्यों की संख्या ग्यारह हो गई थी । प्रतिवर्ष परिषद् की चार बैठकें होती थीं, किन्तु परिषद् का कोई सदस्य अथवा राष्ट्रसंघ के कोई तीन सदस्य और अधिक बैठकों के लिए कह सकते थे । परिषद् के निर्णय भी सर्व-सम्मति से पास होने चाहिए थे ।

[३] सचिवालय (Secretariat)—राष्ट्र-संघ इससे पहले के अन्तर्राष्ट्रीय संघटनों से इस बात में भी भिन्न था कि पहली बार इसमें एक स्थायी सचिवालय का प्रबन्ध किया गया, जो जिनेवा में स्थित था । इसका प्रमुख एक महामन्त्री होता था, जो अनेक सहायक मन्त्रियों और विभिन्न विभागों के लगभग पाँच सौ कर्म-

हमारी विरादरी

चारियों की सहायता से काम करता था । इस का मुख्य कार्य संघ की कार्यवाही को लेखबद्ध करना, पत्र-व्यवहार करना और संघ के लिए आवश्यक सूचनाएँ एकत्रित करना था । इसमें आर्थिक, व्यावसायिक, यातायात, निरस्त्रीकरण, स्वास्थ्य, अन्तर्राष्ट्रीय सहयोग और राजनीतिक आदि बारह विभाग थे ।

[४] स्थायी अन्तर्राष्ट्रीय न्यायालय (Permanent Court of International Justice)—१९२० में हॉलैण्ड के हेग (Hague) नाम के नगर में अन्तर्राष्ट्रीय झगड़ों का शान्तिपूर्ण ढंग से फैसला करने के लिए एक स्थायी अन्तर्राष्ट्रीय न्यायालय की स्थापना की गई । यह केवल उन्हीं झगड़ों पर फैसला देता था, जो दोनों पक्षों के द्वारा स्वेच्छा से उसके सामने लाये जाते थे । उसका फैसला अन्तिम होता था । व्यवस्थापिका और परिषद् भी कुछ विषयों पर राय लेने के लिए, उन्हें अन्तर्राष्ट्रीय न्यायालय के पास भेज सकते थे । इसके अतिरिक्त यह न्यायालय अन्तर्राष्ट्रीय सन्धियों और नियमों की व्याख्या करता था और किसी राज्य के द्वारा अन्तर्राष्ट्रीय कर्तव्यों का उल्लंघन

हमारी बिरादरी

होने पर क्षतिपूर्ति निर्धारित करता था । इसमें प्रारम्भ में ग्यारह न्यायाधीश और चार सहायक न्यायाधीश नियुक्त हुए ; किन्तु बाद में कार्य की अधिकता के कारण न्यायाधीशों की संख्या पन्द्रह कर दी गई ।

[५] अन्तर्राष्ट्रीय श्रमिक संघ (International Labour Organization) — इस का उद्देश्य संसार के सभी देशों के श्रमिकों की दशा सुधारना और उनके लिए उचित शर्तों और नियमों की व्यवस्था करना था । इसके तीन मुख्य विभाग थे—साधारण श्रमिक सभा, शासन-परिषद् और अन्तर्राष्ट्रीय श्रम कार्यालय । कार्यालय श्रम-संबंधी सूचनाएँ एकत्रित करके उन्हें छपवाता था और यह देखता था कि सभी राज्य श्रम-संबंधी नियमों और संधियों को मानते हैं । अन्तर्राष्ट्रीय श्रमिक-संघ ने संसार के श्रमिकों के हित के अनेक कार्य किये और उन्हें कई सुविधाएँ दिलवाईं, जैसे—कारखानों में १४ वर्ष से छोटी उम्र के बालकों को काम में न लगाया जाय, किसी भी श्रमिक से एक दिन में आठ घंटे से अधिक काम न लिया जाय, कोई भी श्रमिक सप्ताह भर में ४८ घंटे से अधिक काम

हमारी विरादरी

न करे और जो स्त्रियाँ कारखानों में काम करें, उन्हें प्रसूति और दूसरे जरूरी मौकों पर छुटियाँ वेतन के सहित मिलें।

राष्ट्र-संघ की स्थापना पर बहुत से लोग यह सोच कर प्रसन्न हुए कि यह राज्यों से ऊपर एक प्रकार का अन्तर्राष्ट्रीय राज्य अथवा शासन है। यह तो मानना ही पड़ेगा कि राष्ट्र-संघ विश्व के इतिहास में पहला सच्चे अर्थों में अन्तर्राष्ट्रीय संगठन था; किन्तु इसकी स्थापना के द्वारा सदस्य राज्यों के अधिकार या उनकी शक्ति किसी प्रकार सीमित नहीं हुई। उन्होंने केवल अपने-आप अपने ऊपर कुछ प्रतिबंध लगाये, लेकिन अपना कोई भी अधिकार या कार्य-क्षेत्र उन्होंने राष्ट्रसंघ को नहीं सौंपा। राष्ट्रसंघ की व्यवस्थापिका अथवा परिषद् बिना सभी सदस्यों की पूर्ण सहमति के न तो कोई नियम ही बना सकती थी और न कोई निर्णय ही कर सकती थी। राष्ट्र-संघ के पास उसके निर्णय के विरुद्ध जानेवाले राज्यों के खिलाफ कार्यवाही करने का उचित प्रभावपूर्ण उपाय नहीं था। वह मजबूत सदस्यों की सहायता और उदारता पर आश्रित

हमारी विरादरी

था । अपनी निजी सेना के अभाव में राष्ट्र-संघ अपने निर्णयों को विद्रोही राज्यों से मनवाने में असमर्थ था । अमेरिका के राष्ट्रसंघ में सम्मिलित न होने से राष्ट्र-संघ की शक्ति क्षीण हो गई और वह दूसरे देशों पर प्रभाव डालने में बहुत ही अशक्त हो गया । इसी प्रकार रूस को राष्ट्रसंघ की सदस्यता न दे कर योरप के देशों ने भारी भूल की । राष्ट्रसंघ उद्धत और बढ़ती हुई शक्तिवाले राज्यों के अन्यायों को रोक सकने में बिल्कुल असमर्थ था । इटली, जापान और जर्मनी ने राष्ट्रसंघ की परवाह किये बिना मनमाने तरीके से अन्य देशों पर लड़ाई द्वारा विजय की । राष्ट्र-संघ इन के विरुद्ध कुछ न कर सका, जिससे उसके प्रभाव और मर्यादा की चोट पहुँची ।

लेकिन इन आलोचनाओं के बीच हमें राष्ट्रसंघ के महत्व को न भूलना चाहिए । यद्यपि इसमें दोष थे फिर भी इसने लोगों के दिल में यह भाव बढ़ाया कि अन्तर्राष्ट्रीय संगठन विश्व के सभी देशों के लिए हितकारी है और आवश्यकता यह है कि उसके दोषों को दूर कर उचित रूप से अन्तर्राष्ट्रीय संगठन बनाया जाय । उसके कार्यों से सदस्यों के अधिकार पर भी कुछ-न-

हमारी विरादरी

कुछ बंधन अवश्य लगे । जब राष्ट्रसंघ ने किसी भी राज्य के विरुद्ध कार्यवाही करने का निश्चय किया, तो कोई सदस्य राज्य उसके परिणाम से अछूता नहीं रह सकता था । फिर जिन राज्यों का मामला विचाराधीन होता था, उन्हें मत देने का अधिकार नहीं रहता था, जिससे वे निर्णय सर्वसम्मति से पास होने चाहिएँ, इस आधार पर राष्ट्रसंघ के कार्यों में बाधा न डाल सकें । फिर राष्ट्रसंघ ने कई अन्तर्राष्ट्रीय झगड़ों को सफलतापूर्वक सुलझाया भी था, जैसे बाल्टिक में स्थित एक द्वीप के बारे में स्वीडेन और फिनलैण्ड का झगड़ा, ऊपरी साइलेशिया के बारे में पोलैण्ड और जर्मनी का मतभेद, यूनान और बल्गेरिया के बीच सीमा-संबंधी झगड़ा और पीरू और कोलम्बिया के बीच झगड़ा । राष्ट्रसंघ को सामाजिक कल्याण और लोकहितकारी कार्यों में भी सफलता मिली । श्रमिकों के लिए राष्ट्रसंघ की सेवाओं का हम उल्लेख कर चुके हैं । अन्तर्राष्ट्रीय सहयोग, रोगों की रोक-थाम, स्वास्थ्य की उन्नति, स्त्रियों का व्यापार और अल्पसंख्यक जातियों के हितों की रक्षा के क्षेत्र में राष्ट्र-संघ की सेवाएँ उल्लेखनीय हैं ।

हमारी बिरादरी

जापान, जर्मनी और इटली की तानाशाही सरकारों के मनमाने कामों से राष्ट्रसंघ की प्रतिष्ठा को धक्का पहुँचा और उस की कमजोरी सभी महसूस करने लगे। जब १९३५ में इटली ने अबीसीनिया को विजय कर लिया और राष्ट्रसंघ उस का कुछ न बिगाड़ सका, तो लोग समझ गये कि राष्ट्रसंघ के कार्य कहाँ तक असफल और प्रभावहीन हो सकते हैं। विश्व-महायुद्ध के छिड़ जाने पर राष्ट्रसंघ का अन्तर्राष्ट्रीय क्षेत्र के राजनीतिक जीवन में इतिहास पूर्ण रूप से समाप्त हो जाता है; लेकिन वैधानिक रूप से राष्ट्र-संघ का अन्त तब हुआ, जब द्वितीय महायुद्ध के बाद संयुक्त-राष्ट्रसंघ की स्थापना हुई।

संयुक्त राष्ट्रसंघ (United Nations Organisation) अथवा U. N. O. की स्थापना द्वितीय विश्व-महायुद्ध की समाप्ति के कुछ समय बाद हुई। ऐसे शान्ति स्थापना और अन्तर्राष्ट्रीय सहयोग के प्रयत्न को एक स्थायी संस्था का रूप देने का प्रयास कुछ वर्षों पहले से ही चल रहा था। १४ अगस्त, १९४१ ई० को अमेरिका के राष्ट्रपति रूजवेल्ट और ब्रिटेन के प्रधान मंत्री चर्चिल समुद्र के बीच एक

हमारी विरादरी

जहाज पर नाटकीय ढंग से मिले और उन्होंने अटलाण्टिक अधिकार-पत्र (Atlantic Charter) बनाया, जिसमें उन्होंने उन उद्देश्यों को लेखबद्ध किया था जिस पर उन्होंने संसार के लिए सुखतर भविष्य की आशा की। इसमें आठ सिद्धान्त थे, जिसके अनुसार युद्ध की समाप्ति के बाद शान्ति की व्यवस्था करने का निश्चय हुआ। रूस के शासन के प्रमुख स्टालिन ने भी इस अधिकार-पत्र के विरुद्ध कुछ नहीं कहा। इन सिद्धान्तों को २६ राज्यों ने स्वीकार कर लिया और उनके प्रतिनिधियों ने १९४२ में संयुक्त राष्ट्रों के एक घोषणा-पत्र पर हस्ताक्षर किये। बाद में चीन के च्याङ्ग-काइ-शेक और रूस के स्टालिन ने भी रूजवेल्ट और चर्चिल के साथ शान्ति की व्यवस्था के संबंध में परामर्श किया। जैसे-जैसे मित्रराष्ट्रों की विजय की संभावना बढ़ती गई, वैसे-वैसे लोगों को यह आवश्यकता महसूस होने लगी कि शान्ति कायम रखने के लिए एक व्यापक संस्था की स्थापना होनी चाहिए। अमेरिका का भी जनमत राष्ट्रपति रूजवेल्ट को ऐसी व्यवस्था के लिये प्रयत्न करने को प्रेरित कर रहा था। इस प्रकार विश्व-महायुद्ध की समाप्ति से पहले ही राष्ट्र-

हमारी बिरादरी—



चर्चिल

रूजवेल्ट

स्टालिन



हमारी विरादरी

संघ, जोकि असफल रहा था, के स्थान पर एक नये अन्तर्राष्ट्रीय संगठन बनाने की आवश्यकता पर सभी राज्यों में एक ही राय थी। १९४३ के नवम्बर में मास्को में अमेरिका, ब्रिटेन रूस और चीन के विदेश-मंत्रियों की एक सभा हुई, जिसमें बिना अधिक विलम्ब के सभी छोटे और बड़े शान्तिप्रिय राज्यों का अन्तर्राष्ट्रीय संगठन बनाने की आवश्यकता स्वीकार की गई और उसके लिए उचित आधार का भी निर्णय किया गया। उसी वर्ष दिसम्बर में तेहरान में रूजवेल्ट, चर्चिल और स्टालिन ने भी यह स्वीकार किया कि प्रजातंत्रवाद राज्यों के विश्व-परिवार की स्थापना होनी चाहिए। १९४४ में वाशिंग्टन में डुम्बर्टन ओक्स (Dumbarton Oakes) सम्मेलन में ब्रिटेन, रूस, अमेरिका और चीन के प्रतिनिधियों ने एक स्थायी संयुक्त-राष्ट्र-संघ के स्वरूप के विषय में प्रस्ताव बनाये। सानफ्रांसिस्को में १९४५ में पचास राज्यों के प्रतिनिधियों ने इन प्रस्तावों के आधार पर संयुक्त-राष्ट्र के घोषणा-पत्र को बनाया। इन राज्यों के शासन ने इस घोषणा-पत्र को स्वीकार किया और इस प्रकार २४ अक्टूबर, १९४५ को संयुक्त राष्ट्र-संघ की स्थापना हुई।

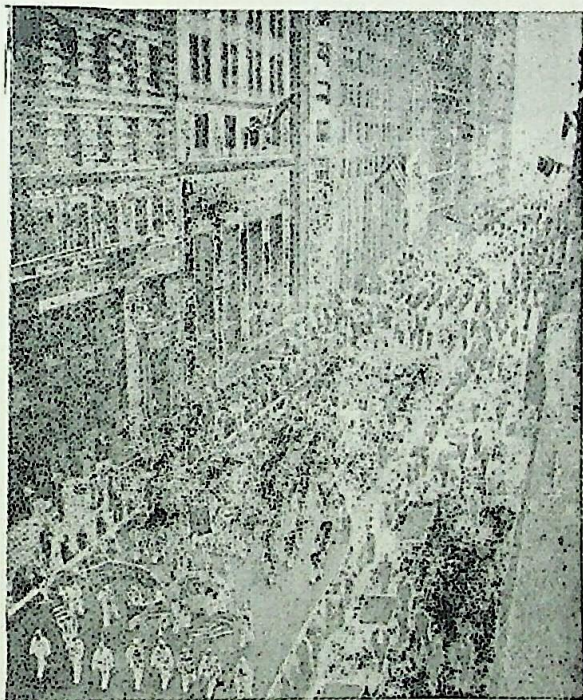
हमारी विरादरी

संयुक्त-राष्ट्र-संघ अन्तर्राष्ट्रीय सहयोग और भाई-चारे के लिए जो प्रशंसनीय कार्य कर रहा है, उससे आज के आदमी भली-भाँति परिचित हैं। हम इस की कार्य-प्रणाली और संगठन के विषय में अपनी दूसरी पुस्तक 'हम सब एक हैं' में उल्लेख कर रहे हैं। पुनरावृत्ति न हो, इसलिए हम इन बातों को यहाँ नहीं कहेंगे।

संयुक्त-राष्ट्र-संघ के मुख्य उद्देश्य हैं—अन्तर्राष्ट्रीय शान्ति और सुरक्षा को बनाये रखना, समान अधिकार और आत्मनिर्णय के आधार पर राज्यों में मित्रता के संबंधों को बढ़ाना, विश्वव्यापी आर्थिक, सामाजिक, सांस्कृतिक और मानवीय समस्याओं को सुलझाने में अन्तर्राष्ट्रीय सहयोग की भावना बढ़ाना और मानव के अधिकारों, गौरव और स्वतंत्रता के लिए आदर की भावना में वृद्धि करना।

संयुक्त-राष्ट्र-संघ की स्थापना करने वालों ने राष्ट्र-संघ के दोषों का विचार कर उन्हें संयुक्त-राष्ट्र-संघ में आने से रोकने का प्रयत्न किया है। इसका संविधान राष्ट्र-संघ के संविधान से कई मामलों में

हमारी विरादरी—



संयुक्त-राष्ट्र-संघ दिवस पर जनता में उत्साह !



... 1911 ...

हमारी विरादरी

सुधरा हुआ है। इसकी धारायें राष्ट्र-संघ की धाराओं की तुलना में अधिक स्पष्ट हैं। इसके कार्यों का क्षेत्र भी अधिक व्यापक है। इसी प्रकार इसमें राष्ट्र-संघ की तुलना में अधिक सदस्य हैं। संयुक्त-राष्ट्र-संघ में दूसरा गुण, जो कि राष्ट्र-संघ में नहीं था, यह है कि शान्ति भंग करनेवालों को रोकने के लिए यह सैनिक शक्ति का उपयोग कर सकता है। संयुक्त-राष्ट्र-संघ अपने सदस्यों को आपसी झगड़ों के सुलझाने में शान्तिपूर्ण उपायों का उपयोग करने के लिए अधिक प्रभावपूर्ण ढंग से कह सकता है। अनेक बाधाओं के होते हुए भी संयुक्त-राष्ट्र-संघ ने कई पेचीदा राजनीतिक झगड़ों को सुलझाया है। शान्ति के क्षेत्र में भी उसने मानव-मानव को समीप लाने और उनके सुखों और अधिकारों में वृद्धि करने में बहुत अधिक सफलता प्राप्त की है। आज सभी लोगों की आशाएँ इसी में केन्द्रित हैं। हम सब मानते हैं कि संसार के सुखमय और शान्तिपूर्ण भविष्य की बात संयुक्त-राष्ट्र-संघ की सफलता पर ही निर्भर है। जितने ही शक्तिशाली उसके हाथ हो पायेंगे, उतना ही संसार विपत्ति और नाश के रास्ते पर जाने से बचा रहेगा। ❖❖❖

अध्याय/ सात

प्राचीन धर्मों में विश्व बन्धुत्व के विचार

आज संसार में जो अन्तर्राष्ट्रीय संगठन का महत्व बढ़ रहा है या लोग जो एक-राज्य के विचार में अधिक-धिक विश्वास करते हैं, वह प्रधान रूप से योरप की सभ्यता और उसके इतिहास का प्रभाव है । किन्तु अब यह विचार सभी देशों में लोग मानते हैं और यह अब पूरे संसार की सम्पत्ति है ।

एशिया के देशों ने प्राचीन काल में एक-राज्य अथवा अन्तर्राष्ट्रीय संगठन के दृष्टिकोण से कोई उल्लेखनीय विचार नहीं उपस्थित किया । इस विषय की ओर उनका ध्यान अधिक नहीं गया था । उनका ध्यान मानव-मानव के बीच प्रेम, सद्भावना और परस्पर सहायता और कल्याण की ओर अधिक आकर्षित था । इन धर्मों के इन विचारों का प्रभाव आज भी संसार की बहुत बड़ी जन-संख्या पर है । इनसे आज की दुनिया में भाईचारे और प्रेम के आदर्श तथा उसके

हमारी विरादरी

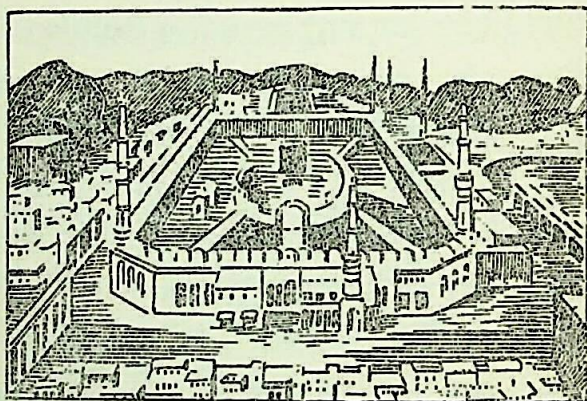
अनुसार होनेवाले अनेक कार्यों को बल मिला है । स्थानाभाव के कारण हम यहाँ सभी धर्मों और विचार-पद्धतियों का उल्लेख नहीं कर सकते ।

सबसे पहले हम उदाहरण के लिए ईरान के प्रसिद्ध विचारक और धर्म-सुधारक जरथुस्त्र का उल्लेख करेंगे । इन्होंने ईरान के प्रचलित धर्म के स्थान पर नैतिकता को महत्व दिया । इनके अनुसार जीवन का सर्वोच्च और सर्वश्रेष्ठ नियम शत्रु को मित्र बनाना, दुष्ट को सदाचारी बनाना और अज्ञानी को शिक्षित करना है । आदमी को सच्चा और धार्मिक होने के साथ ही दयालु भी होना चाहिए । उसी का स्वभाव अच्छा समझा जायगा, जो किसी भी दूसरे के साथ ऐसा कार्य नहीं करेगा जो स्वयं उसके लिए अच्छा न हो । इस प्रकार हम देखते हैं कि जरथुस्त्र ने यद्यपि नैतिक जीवन को महत्व देने के कारण अन्य विषयों की ओर अधिक ध्यान नहीं दिया, फिर भी उन्होंने आदमी-आदमी में प्रेम की भावना बढ़ाने के विचार को बढ़ावा दिया ।

पूर्व के देशों में प्रचलित धर्मों में इस्लाम में धार्मिक और विश्वव्यापी राज्य के विचार को महत्व दिया

हमारी विरादरी

गया है। इस्लाम में अन्तर्राष्ट्रीय भाई-चारे और सद्भाव को बढ़ानेवाले कुछ विचार मिलते हैं। इस्लाम



इस्लाम के पवित्र नगर मदीना का एक दृश्य

में भी यह सिद्धान्त है कि सभी धर्म उसी शाश्वत सत्य अथवा विश्वास को बतलाते हैं, जिसे अल्लाह मनुष्यों को सच्चे मार्ग पर चलाने के लिए प्रगट करता है। इसीलिए जितने भी पैगम्बर या धर्म के प्रवर्तक हैं वे सभी समान रूप से आदर के पात्र हैं, वे सभी अल्लाह के ही सन्देश को आदमियों तक पहुँचाते हैं।

इस्लाम की दूसरी उल्लेखनीय विशेषता जो अन्य धर्मों की तुलना में इस्लाम में अधिक प्रभाव के साथ

हमारी बिरादरी

कही गई है, वह है मानव-समता की बात । अल्लाह के सम्मुख सभी आदमी बराबर हैं । लिंग, वंश, सामाजिक पद, जाति, भाषा या देश किसी भी आधार पर कोई भी अन्तर नहीं किया जा सकता । न तो कोई व्यक्ति इनके आधार पर कोई विशेषाधिकार रख सकता है और न इनके आधार पर किसी को किसी अधिकार से वंचित किया जा सकता है । अन्य धर्मों की भाँति इस्लाम ने उपासक और भिक्षु जैसा कोई अन्तर भी नहीं माना है । धर्म की नज़र में सभी व्यक्ति बराबर हैं, सभी के कर्तव्य और अधिकार एक जैसे हैं ।

इस्लाम में शुरू से ही अपने अनुयायियों को सुसंगठित करने का सिद्धान्त रहा है । मुहम्मद साहब समझते थे कि उनके धर्म के माननेवालों के जीवन में समाज और राष्ट्र का बहुत बड़ा हाथ है; इसीलिए इस्लाम के माननेवालों को सामाजिक रूप से संगठित करने के साथ ही साथ वे समझते थे कि उन का राजनीतिक संगठन भी एक और शक्तिशाली रहे । इस प्रकार शुरू से ही इस्लाम में अपने अनुयायियों को एक सामाजिक और राजनीतिक बिरादरी के रूप में संगठित करने

हमारी विरादरी

का सिद्धान्त था । लेकिन इस धार्मिक विश्वव्यापी एक-राज्य की कल्पना में दूसरे धर्मवालों के लिए भी स्थान दिया गया । दूसरे धर्म के माननेवाले इस राज्य में अपना पृथक् अस्तित्व बनाये रख सकते थे । ऐसे वर्गों का पद, उनके कर्तव्य और उनके उत्तरदायित्व इस्लाम के उस राज्य के साथ होनेवाले उनके इकरार के अनुसार निश्चित किये जाते थे ।

पैगम्बर मुहम्मद साहब के बाद इस्लाम के अनुयायियों का प्रधान खलीफा सार्वजनिक प्रार्थनाओं का नेतृत्व तो करता ही था, वह शासक भी था । खलीफा उमर ने इस बात पर बहुत जोर दिया कि मुस्लिम राज्य में दूसरे धर्म के माननेवालों के अधिकारों पर कोई आघात न होने पाये । उन्होंने तो कुरान की एक आयत का यह अर्थ निकाला कि इस्लाम के अनुयायियों और राज्य का भी यह कर्तव्य है कि दूसरे धर्म के दीन अनुयायियों की सहायता करें । जब इस्लाम का नेतृत्व उमय्यद लोगों को मिला, तो इस्लाम को पूरे संसार में फैलाने की नीति को स्वीकार कर, उसके पालन का प्रयत्न हुआ । प्रगट रूप में इस नीति का

हमारी विरादरी

परिणाम मुस्लिम-राज्य और शासन की सीमाओं को फैलाना था । इस्लाम के एक विश्वव्यापी धर्म-राज्य का विचार भी इसके साथ अभिन्न रूप से सदैव ही बना रहा । इस विचार का प्रभाव हम बाद के युगों में भी देखते हैं । जब इस्लाम का कई देशों में राज्य हो गया और जब उन विजित स्थानों में ऐसे स्वतंत्र राज्यों की स्थापना हो गई, जोकि केन्द्र से एक ही शासन में नहीं बाँधे रखे जा सकते थे, उस समय भी इन देशों के शासकों के लिए यह आवश्यक समझा जाता था कि वे खलीफा से अपने पद की स्वीकृति प्राप्त कर लें । ऐसा भी देखा गया है कि इन दूर देशों के शक्तिशाली शासक भी जिनको खलीफा की क्षीण राजनीतिक शक्ति से किसी भी प्रकार का भय या आशंका नहीं थी, खलीफा से स्वीकृति पाये बिना अपने शासन को पूर्ण रूप से उचित और वैधानिक नहीं मानते थे ।

मध्य-युग में इस्लाम में 'सूफी सिद्धान्त' का उदय हुआ । सूफियों का प्रभाव हिन्दुस्तान में विशेष रूप से दिखलाई पड़ता है । ये मानव-एकता और मानव-

हमारी विरादरी

प्रेम के सिद्धान्तों के समर्थक थे । इन का राजनीतिक जीवन से कोई मतलब नहीं था । ये प्रचारक नहीं थे । ये इस्लाम के अनुसार आदर्श जीवन का स्वरूप प्रस्तुत करते थे । इनका लक्ष्य दिलों को एक करना था । 'अल्लाह अपनी सभी कृतियों में निहित है'—इस विचार का उपयोग करके उन्होंने मानव-एकता के सिद्धान्त का प्रतिपादन किया । हिन्दुस्तान में इन सूफियों में निजामुद्दीन औलिया का नाम बहुत प्रसिद्ध है । उन्होंने अपने खास शिष्यों को हिन्दुस्तान के कोने-कोने में भेजा, जहाँ वे आदमी-आदमी के दिलों को एक सूत्र में बाँधने का पवित्र और प्रशंसनीय कार्य करते थे ।

हिन्दुस्तान में संसार की भौगोलिक एकता की कल्पना बहुत पहले से ही मिलती है । संसार को इकाई मान कर उसको खण्डों और द्वीपों में विभाजित किया गया था । लेकिन इस भौगोलिक एकता के लिये पूरे संसार के लिए एक ही राज्य स्थापित करने की आवश्यकता की ओर ध्यान नहीं दिया गया । ऐसे तो सार्वभौम सम्राट् की, जिसका पूरी पृथ्वी पर अधिकार हो, कल्पना मिलती है लेकिन उसको क्रियात्मक

हमारी बिरादरी

रूप देने के प्रयत्न का सफल उदाहरण नहीं दिखलाई पड़ता । इसी प्रकार चक्रवर्ती सम्राट् का भी आदर्श था लेकिन वास्तविकता की दृष्टि से चक्रवर्ती सम्राटों का अधिकार भी सीमित क्षेत्र पर ही हो पाता था । ऐसे तो हिन्दुस्तान में कई विजेता और सम्राट् हुए, जिन्होंने देश के एक बड़े हिस्से को अपने अधिकार में किया, किन्तु इन्होंने हिन्दुस्तान के बाहर के देशों को भी अपने राज्य में मिलाने का कोई प्रयत्न नहीं किया ।

हमारी दृष्टि से हिन्दुस्तान का महत्व राजनीतिक क्षेत्र में या एक-राज्य की कल्पना के लिए नहीं है । इसका उल्लेखनीय योगदान सांस्कृतिक जीवन में है । 'वसुधैव कुटुम्बकम्' अर्थात् सारी पृथ्वी ही कुटुम्ब है यह आदर्श प्राचीन हिन्दुस्तान में रखा गया था । परोपकार की भावना और प्राणि-मात्र के सुख और हित की व्यवस्था करना पुण्य समझे जाते थे । सभी आदमी बराबर हैं इस विचार के पीछे दार्शनिक आधार भी दिया गया था । सभी में आत्मा, जिसे ब्रह्म का ही स्वरूप या अंश कहा गया है, एक ही है । इससे आदमी-आदमी की बराबरी के विचार को बल मिला ।

हमारी विरादरी

अन्तर्राष्ट्रीय सद्भावना और भाई-चारे की दृष्टि से हिन्दुस्तान का सबसे महत्वपूर्ण आदर्श धार्मिक सहिष्णुता का है। प्रारंभ से ही यह विचार हमें मिलता है कि सत्य और ईश्वर एक ही हैं, लेकिन लोग उसे विभिन्न प्रकार से कहते हैं। यह भी कहा गया कि सत्य के स्वरूप के विषय में किन्हीं भी दो ग्रन्थों या विचारकों में मत की एकता नहीं होती। विभिन्न धर्मों को ईश्वर तक पहुँचने के अलग-अलग रास्ते कहा गया। सभी अपने स्थान पर हैं और सभी सत्य को अपने दृष्टिकोण से देखते हैं। इस प्रकार व्यापक और सहिष्णु दृष्टि रखने पर दूसरों से विरोध और संघर्ष की संभावना नहीं रह जाती।

इस उच्च विचार का हिन्दुस्तानियों ने व्यवहार में भी उपयोग किया। हिन्दुस्तान का द्वार हमेशा से दूसरे देश, धर्म, जाति और भाषा के लोगों के लिये खुला रहा है। समय-समय पर दूसरे धर्मों के लोग यहाँ आये और हिन्दुस्तान ने उनको अपना बना लिया। पारसी, ईसाई और इस्लाम के अनुयायी, हिन्दुस्तान में आकर, हिन्दुस्तान के ही हो गये। दूसरे धर्म के लोग

हमारी विरादरी

अपने देश में पीड़ित होकर या अन्य कारणों से अपना देश छोड़ कर हिन्दुस्तान में आये और हिन्दुस्तान ने उनका स्वागत किया ।

विश्व-प्रेम, सहिष्णुता और भाई-चारे की जो प्राचीन परम्परा है, वह भारत में अभी तक बनी है ।

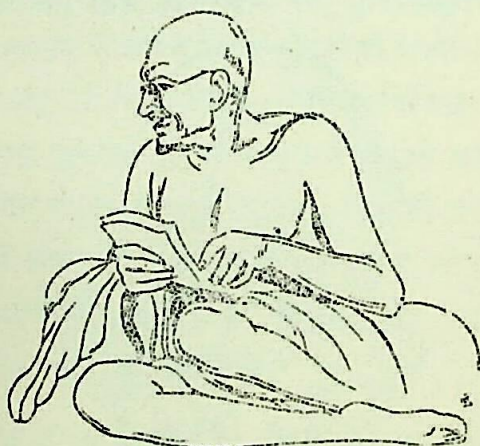


रवीन्द्रनाथ टैगोर

रवीन्द्रनाथ टैगोर जो बंगला भाषा के ही नहीं विश्व-साहित्य के अमर कलाकार हैं, उन्होंने अन्तर्राष्ट्रीयता के विचार का समर्थन किया । वे स्वयं पूर्व और पश्चिम

हमारी बिरादरी

की सांस्कृतिक परम्पराओं के मधुर मिलन के भव्य उदाहरण थे । मानवता के पुजारी संसार में प्रसिद्ध और आदर और स्नेह के पात्र गांधी जी ने प्रेम और सद्भावना के आदर्श को सदैव निभाया । उनकी प्रार्थना



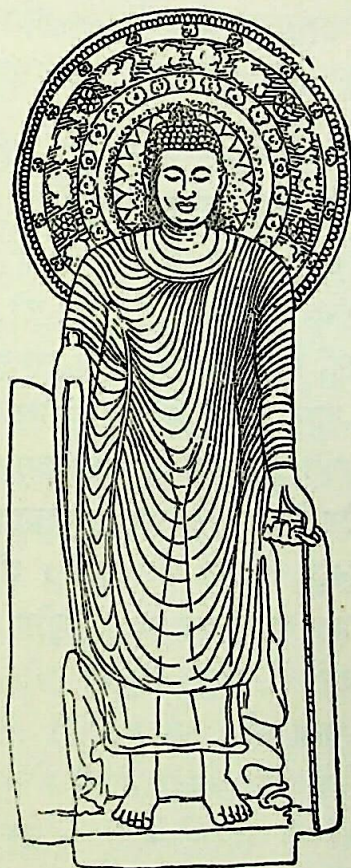
महात्मा गांधी

में विश्व के सभी धर्मों और विचारों को सुन्दर रूप से मिला कर समन्वय, सहिष्णुता और सद्भाव का अति सुन्दर उदाहरण रखा गया था ।

बौद्ध-धर्म का आरंभ नैतिक शिक्षाओं के रूप में हुआ था । बौद्ध-धर्म में जिन गुणों को महत्व दिया

हमारी विरादरी

गया है, उनमें करुणा और मैत्री उल्लेखनीय हैं। इस



गौतम बुद्ध

धर्म में सभी प्राणियों के लिये प्रेम की भावना रखना

हमारी विरादरी

और उनकी सहायता करना विशेष महत्व रखते हैं । प्रारंभ से ही बौद्ध-धर्म ने सभी मनुष्यों के हित और उनके सुख के कार्यों को बढ़ावा दिया है ।

बौद्ध-धर्म मनुष्य-मनुष्य में भेद नहीं मानता । मानव-समता के अपने उच्च विचार के कारण बौद्ध-धर्म को संसार में विशेष गौरव प्राप्त है । जन्म और दूसरे भेद उत्पन्न करनेवाले कारणों को बौद्ध-धर्म में कोई स्थान नहीं दिया गया । अपने इस गुण के कारण बौद्ध-धर्म ने बहुत शीघ्र ही अन्तर्राष्ट्रीय स्वरूप ले लिया था । यही कारण है कि थोड़े समय में बौद्ध-धर्म की शान्ति और प्रेम की शिक्षायें हिन्दुस्तान की सीमाओं के बाहर दूर-दूर देशों में फैल गयीं । बौद्ध-धर्म अपने इतिहास के शुरू में ही एक अन्तर्राष्ट्रीय धर्म बन गया था । बौद्ध-धर्म के द्वारा सद्भाव और अन्तर्राष्ट्रीय भाई-चारे के भाव बढ़े । प्रारंभ से ही एशिया के अनेक देशों के धार्मिक बौद्ध बिना किसी भेद-भाव के बौद्ध धार्मिक स्थानों की यात्राएँ करते थे, एक-दूसरे से प्रेम और सद्भाव से मिल कर उनसे कुछ सीखते थे ।

‘मार्क्सवाद’ मूलतः सामाजिक, आर्थिक और

हमारी धिरादरी

राजनीतिक संस्थाओं और व्यवस्थाओं से संबंधित एक विचारधारा है। इसके माननेवाले इसके सभी विचारों में इतना अधिक गहरा विश्वास रखते हैं कि उनके भावों की तीव्रता और उनका उत्साह उनके पूरे जीवन और व्यक्तित्व पर छा जाते हैं। वे उसमें वैसे ही विश्वास रखते हैं, जैसे कि किसी धर्म का उत्साही अनुयायी अपने धर्म के लिये तत्पर रहता है। अब इतिहास, दर्शन और समाजशास्त्र के कई विद्वान् मार्क्सवाद की गणना धर्मों के अन्तर्गत करने लगे हैं। मार्क्सवाद को धर्म की कोटि में लाने का केवल यही कारण नहीं है कि इसमें विश्वास रखनेवाले इसके सिद्धान्तों में धार्मिक उत्तेजना और उत्साह जैसे विचार रखते हैं। मार्क्सवाद में धर्म का कोई महत्व नहीं है। मार्क्सवादी विचारक तो धर्म को, समाज की चेतना को कुंठित करने के लिये, शोषक-वर्ग के द्वारा निर्मित अफीम कहते हैं। किन्तु यह तो मानव-प्रकृति है कि वह अपने तीव्र भावों और विचारों के लिये कोई केन्द्र या आकर्षण ढूँढ़ लेती है। मार्क्सवाद धर्म को उसके उच्च महत्व के पद से गिराने के अपने प्रयत्न में अपने अनुयायियों के लिये स्वयं एक धर्म बन गया

हमारी विरादरी

है । मार्क्सवाद के अनुयायी तो उस का आदर और पालन अपने धर्म के रूप में करते ही हैं, मार्क्सवाद के विरोधी भी मार्क्सवाद को उसके अनुयायियों का धर्म ही मानते हैं । इसलिये यह उचित ही होगा कि हम यहाँ पर यह देखें कि मार्क्सवाद के रूप में नये धर्म ने कहाँ तक मानव एकता और समता तथा विश्व-संगठन के भावों को बल दिया है ।

मार्क्सवाद के कुछ सिद्धान्तों, विचारों या कार्यों से विरोध होने के कारण आज के समाज का एक बहुत बड़ा वर्ग मार्क्सवाद में केवल अवगुण ही अवगुण देखता है । हम मार्क्सवाद के इन दोषों और त्रुटियों का समर्थन नहीं करते किन्तु यदि मार्क्सवाद ने जाने या अनजाने किसी उच्च आदर्श के हाथ मजबूत किये हैं तो हमें इसके लिये उसका आभारी होना चाहिये । मार्क्सवाद के वर्ग-विरोध के सिद्धान्त के कारण कुछ लोगों के हृदय में यह विश्वास बन गया है कि मार्क्सवाद अन्तर्राष्ट्रीय शान्ति और सहयोग के भावों का समर्थन नहीं कर सकता । ऐसे विचार गलत हैं और वर्तमान काल में मार्क्सवाद के विचार और कार्य दोनों ही ऐसे

हमारी बिरादरी

भावों की भूल दिखलाते हैं। मार्क्सवादी विचारधारा को मानने वाले कई देश संयुक्त-राष्ट्र-संघ के सहत्वपूर्ण सदस्य हैं और उसके आदर्शों की पूर्ति के लिये वे अपना सहयोग देते रहते हैं। मार्क्सवादी विचारधारा अब यह मानने लगी है कि साम्यवादी क्रान्ति को बढ़ाने के लिये शान्तिपूर्ण उपायों से भी काम लिया जा सकता है और इसके लिये वह संसार के पिछड़े हुये देशों की आर्थिक और वैज्ञानिक सहायता करने के लिये भी तैयार रहती है।

कार्ल मार्क्स ने अपने घोषणा-पत्र (मैनिफ़ेस्टो) में संसार के सभी श्रमजीवियों के हित और उनके भावों की एकता की बात कही। उसने देशप्रेम की भावना और राष्ट्रीय सरकारों की निन्दा की क्योंकि ये पूँजीवादी शासकों के हितों का समर्थन करती हैं। उसने संसार के सभी श्रमजीवियों को संगठित होने का सन्देश दिया। मार्क्सवाद के अनुसार श्रमजीवियों की विजय से सभी वर्गों का अन्त हो जायगा और इस प्रकार पूरी मानवता समानता और एकता के सूत्र में बँध जायगी। इस ध्येय की पूर्ति के लिये समाजवादियों

हमारी विरादरी

के अन्तर्राष्ट्रीय संगठन की स्थापना की गई । इसमें सभी देशों के साम्यवादी सम्मिलित थे । ये अपने देश के शासक-वर्ग की शक्ति को बढ़ने से रोकने का और सभी प्रकार के साम्राज्यवादी अथवा राष्ट्रीय उत्साह के विरोध का प्रयत्न करते थे और सोचते थे कि उनके मित्र साम्यवादी भी अपने-अपने देशों में इसी प्रकार कार्य कर रहे होंगे । इस आन्दोलन को प्रथम विश्व-महायुद्ध के शुरू होने पर अपनी कमजोरी मालूम हुई । फिर भी रूस के अतिरिक्त इंग्लैण्ड, जर्मनी और अमेरिका में इसका प्रभाव बना रहा ।

रूस ने अपनी क्रांति की सफलता के बाद अन्तर्राष्ट्रीय समाजवादी-संघ के आदर्श को क्रियात्मक रूप देने का प्रयत्न किया । यद्यपि संघ के ऊपर केन्द्र का नियंत्रण कड़ा है फिर भी सिद्धान्त रूप से सदस्य गणराज्यों को स्वतंत्रता है और वे संघ से संबंध-विच्छेद कर सकते हैं । संघ-राज्य की वास्तविक एकता का रहस्य कम्युनिस्ट पार्टी है जिसका संगठन शक्तिशाली और व्यापक है । यद्यपि इस संघ-राज्य की नीति और शासन के कार्यों में से बहुत-सी बातों की आलोचना

हमारी विरादरी

की जा सकती है, फिर भी हमें यह मानना होगा कि इसे राष्ट्रों और जातियों के भेद की समस्या को सुलझाने में काफी सफलता मिली है। संघ में सभी प्रकार के रूसी, तारतारी, यहूदी और एशिया की अनेक जातियों को पूर्ण समानता प्राप्त है। सभी गणराज्यों को अपनी भाषा और सांस्कृतिक परम्परा के पोषण की समुचित सुविधा मिलती है। कम्यूनिस्ट पार्टी के नेतृत्व की दृष्टि से भी विभिन्न राज्यों के लोगों में भेद नहीं किया जाता। किसी भी राज्य का व्यक्ति अपने कार्यों के अनुसार पार्टी के सर्वोच्च पद तक पहुँच सकता है। आर्थिक क्षेत्र में भी प्रादेशिक स्वतंत्रता के साथ ही साथ केन्द्रीय अनुशासन और नीति के द्वारा एकता स्थापित की गई है। उत्पादन, उपभोग और व्यापार सभी केन्द्रीय योजना के अनुसार होते हैं।

इस प्रकार हम देखते हैं कि मार्क्सवाद ने एक सीमित रूप में मानव-समानता और अन्तर्राष्ट्रीय संगठन का समर्थन किया है और उसे संभव बनाने के लिये प्रयत्न किया है। किन्तु दुर्भाग्य से पूँजीवादी देशों के प्रति अपने विरोध के कारण मार्क्सवाद अपनी योजना

हमारी बिरादरी

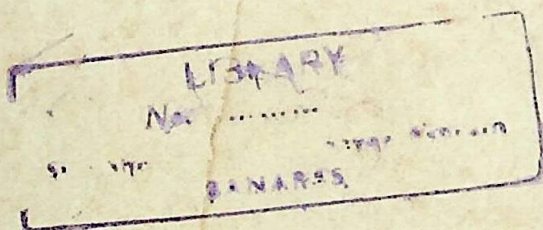
मैं दूसरे देशों को अधिक महत्व नहीं देते । किन्तु जैसा हमने ऊपर कहा है मार्क्सवादी नेताओं के विचारों में भी परिवर्तन दिखलाई पड़ता है । संसार के अन्य देशों और राष्ट्रों के प्रति उनके विरोध की कटुता घटती हुई मालूम पड़ती है ।

ऊपर के इस विवरण से हमने देखा कि मनुष्य के इतिहास के प्रारंभ से ही आदमी विश्व की एकता की ओर तेज कदमों से बढ़ा है । भाई-चारे और विश्व-प्रेम के विचार कोई नये नहीं हैं । संसार के सभी प्रमुख धर्म ऐसे उच्च विचारों का समर्थन करते हैं ।

आज आवश्यकता इस बात की है कि संसार के सभी आदमी यह समझें कि हम एक ही परिवार के सदस्य हैं और अपनी बिरादरी के हाथ मजबूत करके ही हम सब का और उसके साथ ही अपना भला कर सकते हैं । संसार का कल्याण इसी में है ।



Hamari Biradari
(A Book on International Understanding)



हिन्दी प्रचारक पुस्तकालय
पो० बॉक्स नं० ७०, पिशाचमोचन
वाराणसी-१

मुद्रक : विद्यामन्दिर प्रेस (प्राइवेट) लि., मानमन्दिर, वाराणसी-१